

ایک علمی و دینی اور ادبی ماہنامہ

ذکر و فکر (دہلی)

خاص شمارہ

بیادگار: حضرت مولانا رحمت اللہ کیرانویؒ

بانی دارالعلوم حرم مدرسہ صولتیہ کٹر معظہ



خواجہ احمد فاروقی

بشکریہ جناب خواجہ زاہد ندیم صاحب

پیشکش:- محمد احمد ترازوی

ذکر و فکر دہلی

کایہ خاص اور نادر نمبر جو کہ

مجاہد جنگ آزادی 1857ء

حضرت مولانا رحمت اللہ کیرانویؒ

سے متعلق ہے محترم جناب خواجہ زاہد ندیم صاحب

نے فراہم کیا ہے۔

اس علمی تعاون پر ہم اُن کے بے انتہا مشکور ہیں

اللہ کریم انہیں اس کی بہترین جزاء عطا فرمائے آمین

محمد احمد ترازوی

مجلس ادارت

- مولانا عبدالقدوس ندوی ● پروفیسر خلیق احمد نظامی
● پروفیسر سید نور الحسن ہاشمی ● پروفیسر خواجہ احمد فاروقی

معاونین ادارت

سید زبیر احمد محمد ہارون اندوری

ناشر

سید طہ عبداللہ

قیمت ۵۰ روپیہ (سالانہ) فی پرچہ ۵ روپے
غیر ممالک سے ۲۰ ڈالر یا اس کے بالمقابل ہندوستانی روپے میں (دہائی ڈاک سے)
۱۰ ڈالر یا اس کے بالمقابل سکے " " " (بجری ڈاک سے)

خط و کتابت

ZIKR-O-FIKR (Monthly)
- G-107B, OKHLA JAWA NAGAR
NEW DELHI 110025

پتہ

نوٹ: رقم ڈرافٹ یا منی آرڈر کے ذریعہ ہی ارسال فرمائیں۔ اگر چیک سے رقم بھیجنا چاہیں تو مزید
آٹھ روپے صارف بنک کا انصار فیکر کے بھیجیں۔ منی آرڈر یا چیک مندرجہ بالا پتہ پر بھیجیں۔

ماہنامہ

ذکر و نصیر

دہلی

بیادگار: حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانویؒ

ماہ ستمبر - اکتوبر ۱۹۸۸ء

جلد: ————— (۴)

ماہ محرم - صفر ۱۴۰۹ھ

شمارہ: ————— ۶-۵

ترتیب

- ۱۔ اس خاص شمارے کے متعلق
- ۲۔ مذاکرات (۱)
- ۳۔ مذاکرات (۲)
- ۴۔ اظہار الحق اور اس کے مولف حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانویؒ
- ۵۔ مجاہد اعظم حضرت مولانا رحمت اللہ کیرانویؒ
- ۶۔ مکہ معظمہ کی علمی تاریخ کا ایک روشن باب 'مدرسہ صولتیہ'
- ۷۔ مولانا رحمت اللہ کیرانویؒ، اپنی تصنیف اعجاز عیسوی کی روشنی میں
- ۸۔ پادری سی۔ جی۔ فنڈر
- ۹۔ مولانا رحمت اللہ کیرانویؒ کا زمانہ اور اس دور میں عیسائی تبلیغ میں انگریزوں کی سرگرمیاں
- ۱۰۔ ہندوستان میں عیسائیت کے فروغ کی سازش اور مولانا کیرانویؒ کا بروقت انتباہ
- ۱۱۔ مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانویؒ - ایک کامیاب مناظر
- ۲۔ عبد اللہ عباس ندوی
- ۳۔ خواجہ احمد فاروقی
- ۹۔ مولانا ابو یحییٰ علی ندوی
- ۱۲۔ مولانا محمد سلیم کیرانویؒ
- ۲۴۔ مولانا محمد مسعود شمیم کیرانوی
- ۶۷۔ حکیم عبد القوی دریابادی
- ۷۹۔ سید غلام محی الدین
- ۸۶۔ محمد ثناء اللہ
- ۹۱۔ مولانا نذر المصطفیٰ ندوی
- ۱۰۷۔ مولانا شفیق الرحمن ندوی

اس خاص شمارے کے متعلق

پیش نظر شمارہ دو ادارے کے شماروں کا مجموعہ ہے اور صفحات کے لحاظ سے اس شمارے میں تین صفحات کے مضامین ہیں۔ ان میں ایک علمی مقالہ حضرت مولانا محمد علی گیسو کی شخصیت پر ہے۔ دوسرا اس موضوع سے واقف تھا اور اس پر جو تھیں اس سے بیان کر سکتا تھا۔ تیسرا اس شمارے کے بارے میں جو لکھا ہے وہ بظاہر غلط ہے مگر درحقیقت بہت مختصر ہے۔

دوسرے مضامین مولانا محمد علی گیسو کے علمی اور ادبی خدمات پر ہیں۔ مولانا محمد علی گیسو کی کتاب جو بیسویں لایب کے مضامین میں ہے وہ دونوں مضامین پر چمکے ہیں۔ لیکن حضرت مولانا محمد علی گیسو کی کتاب یا ترجمہ ان دونوں مضامین کے مکمل نہیں ہو سکتا تھا۔ ان کے علاوہ جو مضامین ہیں وہ اسی شمارہ کے لئے لکھے گئے یا ترجمہ کیے گئے ہیں۔

مفتی اسلام حضرت مولانا عبدالحق علی ندوی مدظلہ نے 'اجل رائے' کے اس ایڈیشن پر ایک تحریر عربی میں تحریر فرمایا تھا۔ یہ تحریر اس شمارہ دو فول کے لیے باعث تہنیت و برکت ہے اور صفحات کے لحاظ سے حضرت مولانا گیسو کی بجا بمانہ کارناموں کا بہترین نمونہ ہے۔

مولوی حکیم عبدالغنی صاحب کو درود و تحنن سے اور خاندان رحمت الہی سے خصوصی تعلق ہے اور ان حضرات کو دھرم سے تعلق ہے۔ انھوں نے ادارہ کی فراخ نشینی پر مولانا گیسو کی اپنی تصنیف 'جہاد عسوی' کے آئینہ میں لکھ کر کر و قیام ادا کیا ہے۔

سید غلام محی الدین صاحب انگریزی کے صاحبِ قلم اور مصنف ہیں۔ انھوں نے انگریزی لٹریچر سے وابستہ کلام لاتعداد لکھا ہے۔ چند بزرگوں کا جس نے مولانا گیسو کی جیسے عز و فخر سے مقابلہ کی بہت سی تھی اس کے چہرے سے نقاب اتارنا بھی ضروری تھا۔ و بصدھات تبیین الاشباب۔

مولانا محمد الحفیظ ندوی استاد دارالعلوم ندوہ کے فاضل اور قلمبردار بنوہی کے ایم ایڈ ہیں۔ انھیں و ترجمہ میں بہت رکھتے ہیں۔ ادارہ ان کے تعاون سے سرگرمیوں میں ہے۔ ان حضرات کے ادارہ کے ایک ہونہار طالب علم محمد ثناء اللہ بھی عربی اور انگریزی دونوں مانتے۔ استفادہ کرتے ہیں ان حضرات حقیقی لوگوں سے قابل تہنیت۔

مولانا شفیق الرحمن صاحب ندوی استاد و دینیات دارالعلوم ہمارے متقل معاون ہیں۔ عالم اسلام کی علمی و تحقیقی سرگرمیاں کے عنوان سے لکھتے ہیں۔ اس مرتبہ انھوں نے بھی حضرت مولانا گیسو کی ایک مفاخر کی حیثیت سے شخصیت پر دست لگایا ہے۔ اس شمارہ کی اہمیت کے لحاظ سے یہ فیض خواجہ محمد فاروقی اور شریک ادارت راقم الحروف دونوں نے مذاکرات طویل کیے ہیں۔ خواجہ صاحب نے مسطورہ بنوہی کی انگریزی سے استفادہ کر کے اپنا اقتضایہ قلم کیلئے راقم نے اس موضوع کا پس نظر دیکھنے کی ناچیز کوشش کی ہے۔

مجلس ادارت کے معاونین کی حیثیت سے سید زبیر احمد ایم۔ اے (عربی) اور مولانا محمد ہارون ندوی ناظم شعبہ منظریات شبلی کتب خانہ نے بھی اور سرگرمی سے اس کی کتابت و طباعت میں دلچسپی لی۔ ادارہ تحریر ان تمام بزرگوں اور اصحاب کا شکریہ ادا ہے۔

مذاکرات

(۱)

ایک حدیث ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
 "اِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ أُيْسَ اَنْ يُعْبَدَ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ لَكِنْ
 فِي التَّحْرِيشِ بَيْنَهُمْ"

(شیطان مایوس ہو چکا ہے کہ جزیرہ عرب میں اس کی پرستش کی جائے گی، البتہ
 ان کے درمیان اُکسانے کی کوشش میں وہ مایوس نہیں ہے۔)
 جس لفظ کا ترجمہ میں نے "اُکسانے میں" کیا ہے، وہ "التحریش" ہے، جس کے لغوی
 معنی اُکسانے ہی کے ہیں۔

علامہ پٹنی نے مجمع بحار الانوار میں اس لفظ کی تشریح اس طرح کی ہے:
 گوہ (ایک پیٹ کے بل چلنے والا جانور۔ عربی میں اس کو "ضبت" کہتے ہیں اور عرب
 اس کو خشکی کی مچھلی کی طرح کھایا کرتے تھے) کو پکڑنے کے لیے اس کے بل کے دہانے پر
 لکڑی سے اُس کو اُکساتے، وہ سانپ سمجھ کر اپنا دھڑ باہر کی طرف نکالتا۔ جیسے اس کا جسم باہر
 آتا شکاری اس پر پتھر رکھ دیتے۔ اسی عمل کو "تحْرِيش" کہتے ہیں۔

اپنی جگہ سے کسی چیز کو ہٹا دینا، دھوکہ سے اکسا دینا۔ یہ کام ایسے ہیں جن سے شیطان
 مایوس نہیں ہوا ہے۔ مسلمان خدائے واحد کے سوا کسی کی عبادت نہیں کر سکتے۔ شیطان نے اس کی

۱۔ صحیح مسلم اور جامع ترمذی دونوں میں یہ روایت موجود ہے، بحوالہ المعجم المفہر
 لالفاظ الحدیث النبوی الشریف۔

کوشش بھی چھوڑ دی۔ لیکن ان کو فتنوں میں ڈالنے، آپس میں لڑانے ان کے اندر رشک پیدا کرنے کی مہم جاری رہی اور جاری رہے گی۔

بعض حدیثوں میں فی جزیرۃ العرب کے بجائے اس طرح آیا ہے کہ ان الشیطان قد یئس ان یعبدہ المصلون۔ شیطان اس بات سے مایوس ہو چکا ہے کہ نازی، یعنی جو خدائے واحد کے آگے سر جھکا چکے۔ وہ کسی اور کے آگے سر بہ سجود ہوں گے۔ شیطان کی عبادت کا مطلب ان چیزوں کی پرستش ہے جس پر شیطان اُبھارے۔

تاریخ گواہ ہے کہ یہ حدیث حرف بہ حرف صحیح ہے۔ مانعین زکات سے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے جہاد کیا اور اس کی ضرورت تھی مگر وہ لوگ کسی اور شے کی پرستش نہیں کر رہے تھے۔ میلہ کذاب کی کاوش و فریب سے کچھ لوگ مرتد ہوئے مگر وہ کسی غیر خدا کی پرستش میں مبتلا نہیں ہوئے تھے۔

اندلس میں مسلمانوں کے زوال کے بعد ہزار ہا ہزار کی تعداد میں عیسائی مبلغوں نے مسلمانوں کو عقیدہ تثلیث کی دعوت دی، حکومت نے سختیاں کیں، لوگ زندہ دیواروں میں چُن دیے گئے، لاکھوں شہر بدر کر دیے گئے، ان کو ایک موقع پر دعوت دی گئی کہ وہ دوباروں میں سے ایک بات قبول کر لیں یا تو عیسائیت قبول کر کے اس ملک میں زندہ رہیں یا کھولتے ہوئے تیل میں ڈال دیے جانے کو قبول کریں۔ انھوں نے دوسری راہ قبول کی، پہلی راہ یعنی بے دین ہو کر زندہ رہنے کو قبول نہیں کیا۔

اس حقیقت سے مسلمان کم اور غیر مسلم زیادہ واقف ہیں۔ غیر مسلموں میں یورپ کے صلیبی مبلغین بہت زیادہ آگاہ ہیں، وہ جانتے ہیں کہ یہ ممکن ہے کہ کسی دیہات، دور دراز کے گاؤں میں جہاں چند مسلمان خاندان صدیوں سے جہالت میں گرفتار غیر مسلموں کے ساتھ رہتے ہوئے اپنے دین سے ناواقف ہیں ان میں کسی کو شکار کر لیں۔ لیکن ایسے کسی ایک گھر میں شبنم مارنے کی ہمت ان میں نہیں پیدا ہوئی جہاں اسلام کی معمولی تعلیم بھی تھی۔

عیسائیوں اور عیسائی مبلغوں اور ان کی سرپرست حکومتوں کو اس امر کا خاصا تجربہ ہے، لیکن پھر بھی حکومت کا نشہ، اور طاقت پر اعتماد اور عیسائی مبلغوں کی تربیت پر غلط اعتماد کی وجہ

سے وہ اپنی کوششوں سے باز نہیں آتے۔ اور ان کی تبلیغی پالیسی یہ ہوتی ہے کہ مسلمان کو تثلیث پر تو مائل نہیں کر سکتے مگر اس کے اندر خود اپنے دین کے بارے میں شک پیدا کر سکتے ہیں۔ اور اگر ایک مرتبہ شک میں ڈالنے کا حربہ کامیاب ہو گیا تو حملہ کرنے میں کوئی بات مانع نہ ہوگی، جس طرح گوہ (ضرب) کو لکڑی سے اکسا دیا گیا اور اس کو شک ہو گیا کہ کوئی سب سے اس کو ڈس لے گا تو پھر وہ اپنا جسم اپنے بل سے باہر نکال دیتا ہے۔

عیسائیوں نے جب ہندوستان پر قبضہ کیا تو انھوں نے اپنا پہلا اور سب سے بڑا حریف مسلمانوں کو سمجھا، مسلمانوں سے ان کی عداوت موروثی تھی، صلیبی جنگوں میں ان کی ناکامی ایک ایسا زخم ہے جو آج تک مندمل نہیں ہوا ہے۔ جہاں ان کو موقع ملا انھوں نے سب سے پہلے اپنے آباء و اجداد کی ناکامیوں کا انتقام اس قوم سے دل بھر کر لیا جو "ترکوں کے ہم مذہب" تھے۔

انگریزوں کی مسلم دشمنی کا ایک سبب اور ہے، دنیا کے تمام مذاہب میں عیسائیت ہی ایک ایسا مذہب تھا جو عالم گیر دعوت کا مدعی ہے، دوسرے مذاہب وہ ہیں جو کسی جغرافیائی حد کے اندر اپنے کو محصور سمجھتے ہیں۔ جیسے بدھ، شنتو، ہندومت، یا ایسے مذاہب ہیں جو کسی خاص نسل کے لیے کچھ روایات و رسوم کا مجموعہ رکھتے ہیں جیسے یہودیت، خاص عقائد کو قبول کر کے کسی دین کی طرف مائل کرنے والے قدیم مذاہب میں صرف نصرانیت ہے۔ اس طرح مذاہب کی دنیا میں ان کا کوئی حریف نہیں تھا۔ دوسرے مذاہب وہ تھے جن کے پاس کوئی دعوت نہیں تھی، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعونوں کو مخاطب کر کے فرمایا تھا:

"لَا جَرَمَ أَنْتُمْ تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا
وَلَا فِي الْآخِرَةِ۔ (سورہ غافر - ۴۰)

سچ تو یہ ہے کہ (اے فرعونو!) جس بات کی طرف تم بلارہے ہو اس کی کوئی دعوت (پیغام) دنیا و آخرت میں نہیں ہے۔
یہی حال یہودیت اور دنیا کے دوسرے ادیان کا ہے۔

اسلام آیا تو اپنے ساتھ ایک عالم گیر دعوت لے کر آیا۔ ایک مکمل دین، کامل شریعت، زندگی کے تمام مشکلات مسائل کا حل بتانے والی کتاب اور تمام تفصیلات عملی و علمی پر حاوی سنت، جس نے مسیحیت کی مسخ شدہ شکل کو بھی ظاہر کیا، دوسرے ادیان کی تصدیق کی، اور دنیا کے لیے زندگی کا پیغام پیش کیا۔ اس طرح عقیدہ تثلیث کو ہزاروں میل پیچھے چھوڑ کر آگے بڑھ گیا۔ نصرانیت (عیسائیت) نے اس دین کو حقارت کی نظر سے دیکھا کہ،

یہ کل کے بچے تھے۔ آنکھ ملانے چلے ہیں صدیوں کے آزمودہ قدیم مذہب سے۔ یہ اُمی لوگ، صحرائیں بدو، اونٹوں کے چرانے والے، تحقیر کر رہے ہیں فارس اور روم کی شہنشاہیتوں کی اور ان کے حکمران قوم کی۔ جن کے پاس قدرتی وسائل، دولت، علم، حکومت کیا کچھ نہیں ہے۔

اور یہی نہیں مذاہب کی دنیا میں نصرانیت کا حریف بن کر آئے ہیں، مدعی ہیں اس بات کے کہ ان کے پاس کوئی 'دعوت' ہے جس میں زندگی گزارنے کے آداب اور آخرت میں کامیاب ہونے کے اصول موجود ہیں۔

ایک طرف تو یہ طبعی و فطری غیظ و غضب کے جذبات ان کو اندر سے کھولا ہے تھے، دوسری طرف مشیت الہی نے اپنے فیصلے سنانا شروع کر دیے، عیسائیت کے پایہ تخت شام اور بیت المقدس پر مسلمان غالب آگئے۔

فارسی شہنشاہیت، رومی سلطنت - Persian and Roman Empires دونوں سرنگوں ہو گئیں۔

نصرانیوں نے باوجود ہر میدان میں شکست کھانے کے اسلام کو ایک آسمانی مذہب کی حیثیت سے تسلیم نہیں کیا، ان کے دلوں میں اسلام، مسلمان اور پیغمبر اسلام اور صحابہ کی طرف سے تحقیر کا جذبہ موردی طور پر منتقل ہوتا رہا۔

ایک عالم گیر اور صاحب دعوت مذہب ہونے کی حیثیت سے بھی ان کو زک اٹھانا پڑی، ان کے یہاں خود کیتھولک اور پروٹسٹنٹ گروہوں کے درمیان خون آشام جنگیں سالہا سال بلکہ صدیوں جاری رہیں، یورپین قوموں میں جہاں نصرانیت قبول کی گئی

اپنی سفید رنگت کا امتیاز اور عقلی برتری کے امتیاز کا جذبہ ان کے خمیر میں رہا اس لیے عیسائیت قبول کرنے والے شرقی ممالک کے افراد کا جذبہ ان کے یہاں 'درجہ دوم' کے عیسائیوں کا رہا، جیسا کہ بعض ممالک میں کچھ لوگ اصل باشندے ہونے کی حیثیت سے 'درجہ اول' کے شہری ہوتے ہیں اور کچھ لوگ کہیں اور سے آکر بس جانے والے سکند کلاس شہری ہوتے ہیں، اسی طرح افریقی ممالک کے کالے عیسائیوں کا چرچ علیحدہ ہوتا ہے، ان کے پرست بھی کالے ہی ہوتے ہیں۔ گویا ان نے عیسائیوں کو دو طرح کے 'خدائی خاندانوں' سے سابقہ پڑا، کالوں کی ہولی فیملی اور گوروں کی ہولی فیملی۔ یہی احساس تھا جس نے موجودہ امریکہ میں ان افریقیوں کو ان سے بیزار کیا جن میں محمد علی جا کا گروپ ہے۔ سیادت خدا کی نہیں، احکام مسیح کے نہیں، تقدس انجیل کا نہیں۔ یہ سب تابع ہیں سفید چمڑی والے یورپین عیسائیوں کے۔

اس کے برخلاف اسلام میں جو داخل ہوا وہ پہلے ہی روز سے تمام فرائض میں شریک اور تمام حقوق کا مالک ہو جاتا ہے، ایک کی دوسرے پر فضیلت صرف 'تقویٰ' کی بنیاد پر ہے۔ چنانچہ دیکھا گیا کہ عیسائی مبلغوں نے جہاں اپنی عمریں صرف کر دیں، لاکھوں ڈالر خرچ کر کے بستیاں آباد کیں، اسکول اور ہسپتال کھولے ہر قسم کی اخلاقی انارکی کی اجازت دی، شراب کھلے بند عام کر دی، بڑے سے بڑے فواحش کو دھو دینے کے لیے ایک اعتراف جرم کافی قرار دیا۔ کسی مالی جسمانی مشقت کا مطالبہ نہیں، ہفتے میں تھوڑی دیر کے لیے کسی چرچ میں جا کر 'سرمن' سُن آئے اور مذہبی زندگی معیاری بن گئی۔ لیکن ان سہولتوں کے باوجود اسلامی تعلیمات میں سے صرف ایک اصول مساوات کو دیکھ کر ان کی ساری کوششیں بیکار جاتی ہیں۔ جب کہ اسلام سراسر عملی دین ہے، روزانہ پنج وقتہ نمازیں، سال میں ایک ماہ کامل روزہ، مال کی زکات اور بشرط استطاعت حج، پھر اخلاقی ذمہ داریاں، بنی نوع انسان کی خدمت کا جذبہ، پڑوسیوں کے حقوق، اتنی پابندیوں کے باوجود لوگ عیسائیت کی تن آسانیاں چھوڑ کر مسلمان ہو جاتے ہیں۔ یہ بات عیسائیوں کے غیظ و غضب میں اضافہ کرنے کا مزید باعث ہوئی۔

جب ایسٹ انڈیا کمپنی نے ہندوستان میں اپنے قدم جمانا شروع کیے تو اس کے کارندوں کو معلوم تھا اس زمین پر سب سے زیادہ سخت مقابلہ جو سخت جان قوم کرے گی وہ

مسلمان ہوں گے۔ مولانا سید حسن عثمان ندوی کے مضمون ”غالب محنت اسد اللہ خاں ہیں وہ اقتدار“ دیکھیے، جو انگریزوں کے انھوں نے نقل کیے ہیں ان سے ایک اندازہ ہو گا کہ اس قوم کو دراصل عناد مسلمانوں سے تھا، مسلمانوں سے ان کا سابقہ صلیبی جنگوں سے لے کر خلافت عثمانیہ کے آخر دور تک رہا۔ اور کبھی ان کا آتش انتقام ٹھنڈا نہیں ہوا، مسلمانوں نے متعدد بار شکستیں کھائیں، اپنے انتشار و افراق کی بنا پر ان کے جنگوں میں ہنستے گئے، مگر انتقام کی پیاس نہ بجھی۔ ہندوستان میں ان کو توقع ہو گئی تھی کہ وہ اب پوری طرح سیاہ و سفید کے مالک ہو گئے ہیں، دونوں حربے استعمال کریں۔ حکومت کا زعمہ اور آتش و آہن کی طاقت اور اس پر مجروح حیسانیت کی مسخ شدہ تعلیمات کی تربیت حاصل کر کے وہ یہاں کے مسلمانوں کو دوہری مار مارنا چاہتے تھے، جسمانی آزار پہنچاتے، پھانسی دیتے، مثلہ بناتے، سور کی چربی جسم میں مل کر درختوں سے لٹکا کر قتل کر کے وہ اپنی قوت تسلیم کر رہے تھے، ہڈیوں نے منہل شاہزادوں کو ذبح کر کے ان کا خون چلوؤں میں لے کر پیا۔ مجازاً نہیں حقیقتاً اس ذلیل حرکت پر بھی اس کی پیاس نہیں بجھی۔ دوسری طرف میسائی مبلغ پورے ملک میں شتر بے ہمار کی طرح دندناتے پھر رہے تھے۔

اس کٹھن وقت میں مسلمان نام کی قوم کس طرح زندہ رہی۔ اللہ کی مشیت نے کن لوگوں کو کھڑا کیا کہ ان سبھی مبلغوں کا منہ بند کریں، وہ جو توپ کے دھانوں کی طرح آگ اگل رہے تھے، رسالت محمدی پر ناروا حملے کر رہے تھے، قرآن کی ابدیت پر دریدہ بینی کے ساتھ زہر افشائی کر رہے تھے۔ ایک نہتی اور مجبور و مقبور قوم نے اس طوفان کا کس طرح مقابلہ کیا۔

یہ تفصیلات ایک عالم دین مجاہد کے کردار، خدمات کے آئینہ میں دیکھے جاسکتے ہیں، جو آئندہ صفحات میں آپ حضرت مولانا رحمت اللہ کیرانوی کے عنوان سے ملاحظہ فرمائیں گے۔

مذاکرات

(۲)

ہمارا ادارہ 'فکر و فکر' کا حضرت مولانا رحمت اللہ کیرانوی نمبر شائع کرنا چاہتا ہے یہ ایک قرض ہے جو ہمیں اتارنا ہے۔ اب تک ہم نے مولانا رحمت اللہ مولوی آل حسن اور ڈاکٹر وزیر خاں وغیرہ کو مناظر کے جانباز سپاہیوں کے طور پر دیکھا ہے، میرا نظریہ اس سے مختلف ہے۔ یہ حضرات انگریزوں کے خلاف جو تحریک تھی اس کے بڑے اہم رکن تھے اور اس تحریک کے بہت سے اہم پہلو تھے۔ ان میں سے بعض نے اسلام کی مدافعت کی اور اس کو سچی حملوں سے بچایا۔ بعض نے تعلیم میں انگریزوں کی زبان اور تہذیبی اقدار کی مخالفت کی۔ بعض نے سماجی سطح پر انگریزوں کا مقابلہ کیا اور میدان جنگ میں ان کا ایسی جوانمردی سے مقابلہ کیا کہ دشمن بھی عیش عیش کرنے لگے۔ اس مخالفت میں اہل شیعہ اور اہل قلم، علماء و مشائخ، امراء و عوام، صنعت کار اور کاری گرسب ہی طبقے شریک تھے اور یہ کہنا غلط ہے کہ یہ صرف چند سپاہیوں کی بغاوت تھی۔ اس تحریک کا رشتہ بالاکوٹ، ویلور، صادق پور، بنگال، دہلی اور "غدر" سے اتنا ہی گہرا ہے جتنا پادری فنڈر سے۔

یہ مناظرے ۱۸۴۲ء میں لکھنؤ میں شروع ہوئے اس کے بعد مرکزِ ثقل آگرے منتقل ہو گیا۔ ۱۸۴۳ء سے ۱۸۵۵ء تک آگرہ ان مناظروں کا خاص مرکز رہا اور سچی بے لپین نے مسلمانوں کی دل آزاری میں کوئی کسر اٹھا کے نہیں رکھی۔ ترسیل اور ابلاغ کے جو نئے طریقے نکلتے تھے ان سے پادریوں نے پورا فائدہ اٹھایا اور گھاؤں گھاؤں اور قریہ قریہ میں اپنے رسالے اور کتابچے چھاپ کر مفت تقسیم کیے۔ جیسے منعقد کیے اور خوب خوب زہر اگلا۔ اکثر بے لپین کی امداد کے لیے انگریزی پولیس اور فوج کے انگریز افسران موجود رہتے تھے۔ کبھی کبھی ان کو اس طرح سلامی دی جاتی جیسے کوئی بادشاہ وقت آ رہا ہو۔

۱۸۱۳ء کے چارٹر ایکٹ نے تبلیغی عیسائیوں کے لیے دروازے کھول دیے تھے اور پشٹ اور چرچ مشنری سوسائٹیوں نے شمالی ہند میں اپنا اقتدار بھاریا تھا۔ شروع شروع میں مسلمانوں نے ان پادریوں کو درخود اعتنا نہیں سمجھا۔ وہ ایک عالم گیر مذہب اور ایک عظیم الشان تہذیب کے وارث تھے اور عیسائیوں کی ان گھٹیا باتوں کا جواب دینا دون مرتبت سمجھتے تھے۔

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے فتویٰ دیا کہ وہ سارا علاقہ ہنگلی سے دہلی تک جو انگریزوں کے زیر اثر ہے دارالحرب ہے اور مسلمانوں کا فرض ہے کہ وہ انگریزوں کے خلاف لڑیں لیکن ساتھ ہی ساتھ ان کو انگریزی زبان بھی سیکھنا چاہیے تاکہ وہ ان کی مذہم حرکتوں سے باخبر رہیں۔ انھوں نے کسی مرحلہ پر نہ ہندوؤں کے خلاف کوئی لفظ کہا اور نہ سکھوں کے خلاف۔ ان کا دئے سخن قطعاً انگریزوں کے خلاف تھا۔ ان کے پوتے حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ نے کلکتہ میں دس ہزار انگریزوں کے سامنے قرآن پاک کی چند آیات کی تفسیر بیان کی اور ایک لفظ ہندوستان کی اکثریت کے خلاف نہیں کہا۔ یہی بات بہادر شاہ ظفر نے بھی کہی تھی کہ :

”ہمارا جہاد انگریزوں کے خلاف ہے، ہندوؤں

کے خلاف نہیں۔“

انگریزوں نے مشرقی علوم کے مدرسوں کے تباہ کرنے کی ہم بھی شروع کی اور جو انگریزی مدرسے قائم کیے ان میں اس قسم کے سوالات پوچھے جاتے تھے کہ تمہاری شفاعت کون کرے گا؟ اس کا جواب تھا عیسیٰ ابن مریم۔ اگر جواب ذرا مختلف ہوا تو میر نصیر نے پابجا تا تھا کہ تمہارا خدا کون ہے؟ جواب تھا: یسوع۔

یہ حالات تھے جن کو سرسیہ اور سیمر جنزل گراہم نے بھی بیان کیا ہے اور بتایا ہے کہ غر کی آگ بھڑکانے میں ان عیسائی مشنریوں کا بھی بڑا ہاتھ تھا۔ لیکن جب یہ پاکی دامان کی حکایت بہت بڑھ گئی اور عیسائی مبلغین اپنے تبلیغی رسالے قلعہ محلی تک بھجھنے لگے اور ماسٹر رام چندر اور سائمن فریزر نے بے سرو پا اعتراضات کی بارش شروع کر دی اور گھٹلم گھٹلا

یہ کہنے لگے کہ نعوذ باللہ "جو کتاب اسلام کے رسولؐ نے دنیا کو دی ہے، اس کا کلام اللہ ہوتا ظاہری اور باطنی سند سے خارج ہے۔" ملاحظہ ہو مخطوطہ بوڈلین لائبریری آکسفورڈ نمبر (Ms. Mill-217) تو محمد کاظم علی سجادہ نشین درگاہ حضرت سلیم چشتیؒ، سید رحمت علی اور رئیس الاحرار مولانا حسرت موہانی کے جد امجد مولانا آل حسن نے ۱۸۴۲ء میں پادری فنڈر کو باقاعدہ چیلنج کیا اور پبلک مناظرہ کی دعوت دی لیکن پادری فنڈر کا تبادلہ پشاور کو ہو گیا، اور مسیحی سرگرمیاں نسبتاً ہلکی پڑ گئیں، مگر ان شرارت انگیز رسالوں نے تمام فضا کو پہلے ہی مکر کر دیا تھا اور "غدر" کے لیے زمین ہموار کر دی تھی۔ یہ لاواہیت دونوں سے پک رہا تھا جو مئی ۱۸۵۷ء میں پھٹ پڑا۔ اگرہ کے جج Charles Raikes نے صحیح لکھا ہے کہ یہ بغاوت فوجیوں سے شروع ہوئی لیکن بعد میں عوامی بغاوت میں بدل گئی۔ ان تمام پہلوؤں پر غور کرنے کے لیے ضروری ہے کہ مولانا رحمت اللہ کیرانویؒ اور ان کے ساتھیوں کی سرگرمیوں کو آزادی کی تحریک کے بڑے مرقع میں سمجایا جائے۔

لے یورپین زبانوں میں مولانا رحمت اللہ کیرانویؒ اور سید رحمت علیؒ کو اس طرح غلط ملط کر دیا ہے کہ لوگ دونوں کو ایک ہی شخصیت سمجھنے لگے ہیں، حالانکہ سید رحمت علیؒ وہ ہیں جن سے صرف خط و کتابت ہوئی تھی اور مولانا رحمت اللہ کیرانویؒ نے باقاعدہ زبانی مناظرہ کر کے شکست دی جس پر انگریز مورخین پر وہ ڈالنا چاہتے ہیں اور بجائے مولانا رحمت کیرانویؒ کے صرف سید رحمت علیؒ کا نام لیتے ہیں تاکہ پادری فنڈر کی شکست کا ذکر نہ آنے پائے۔

اظہار الحق اور اس کے مؤلف حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی

میرے لیے یہ بڑی سعادت کی بات ہے کہ چند سطریں ایک ایسے جلیل القدر عالم دین کے بارے میں لکھوں جس کو اللہ نے قلعہ اسلام کا محافظ بنایا تھا، جس کی ذات سے حق و صداقت کو فتح و نصرت حاصل ہوئی جس کی عالمانہ بصیرت سے شکوک و شبہات کا ازالہ ہوا، اور جس نے اسلام کی وکالت و حمایت کا فرض ان نازک حالات میں انجام دیا جس وقت اس طرح کا کام اپنی موت کو دعوت دینے کے مراد تھا اور بغیر جان کی بازی لگائے کوئی اس میدان میں ایک قدم آگے بڑھ نہیں سکتا تھا۔

میرا اشارہ حضرت مولانا رحمت اللہ کیرانویؒ کی طرف ہے (سن پیدائش ۱۲۳۳ھ، وفات ۱۳۰۸ھ، تدفین جنت المعلا، مکہ مکرمہ) جنہوں نے اپنے عیسائی حریف کو مناظرہ میں شکست فاش دی اور ایسے دلائل سے کام لیا جن کی طرف عام طور پر ذہن نہیں منتقل ہوتا تھا، تیرہویں صدی ہجری (انیسویں صدی عیسوی) میں ان کی شہرت بام عروج پر تھی، وہ اپنے فن میں امامت کا درجہ رکھتے تھے، جس کا اعتراف ان کے تمام معاصر علماء کو تھا اور آج تک عالم اسلام کا ہر پڑھا لکھا اور باخبر آدمی ان کے کارنامے سے واقف اور ان کی عظمت اور مجاہدانہ کارنامہ کا قائل ہے۔

مولانا کیرانویؒ کا وہ عظیم کارنامہ جس نے ان کو علمائے سلف اور مجاہدین امت کے درمیان ممتاز مقام عطا کیا، یہ ہے کہ انہوں نے اسلام کی مدافعت اس طرح کی کہ حق باطل کو آئینہ کی طرح روشن کر کے دکھا دیا، اسلام کے خلاف غلط بیانیوں، تہمتوں اور شکوک و وہام کا طوفان دشمنوں نے کھڑا کر دیا تھا۔ مولانا نے نہ صرف یہ کہ ان تہمتوں کی حقیقت واضح کر دی

بلکہ مسلمانوں کے اندر دین پر یقین و اعتماد کو پختہ سے پختہ کر دیا، مسلمانوں کو اپنے دین کی صداقت اور اپنے رسول کی لائی ہدایت پر از سر نو غیر متزلزل ایمان نصیب ہوا۔

حضرت کیرانویؒ نے یہ خدمت ایسے زمانہ میں انجام دی جو مسلمانوں کے لیے انتہائی نازک اور صبر آزمایا زمانہ تھا، ان کا حریف وہ تھا جس کو اس زمانہ کے سب سے بڑے فاتح گروہ کی پشت پناہی حاصل تھی، اور وہ بڑی دنیاوی طاقت اس کی سرپرست تھی جس کے قلمرو میں آفتاب نہیں غروب ہوتا تھا، اور جس کے تمدن، تہذیب، تعلیم کی پوری دنیا میں دعا کی جاتی تھی۔

دوسری طرف مولانا رحمت اللہ کیرانویؒ، اپنے حریف کے برعکس، ایسی قوم کے فرد تھے جو شکست خوردہ بھی تھی اور شکستہ دل بھی، اور آزمائش کے سنگین ترین وقت سے گزر رہی تھی، اس کو اپنے تائبانہ ماضی کا بھی ہوش نہیں تھا، اس کے نزدیک اسلاف کے مجاہدانہ کارنامے قصہ پارینہ تھے جو اس کی سیاسی پسپائی اور اقتصادی بد حالی کا مداوا نہیں بن سکتے تھے، اور اس ذہنی پسپائی کے نتیجہ میں خود دین اسلام کی صداقت و حقانیت پر یقین میں کمزوری بلکہ کھوکھلا پن اچکا تھا، انگریز اس کو اپنا حریف اور حقیقی دشمن سمجھتے تھے اور اچھی طرح جانتے تھے کہ ایشیا اور افریقہ میں کہیں بھی ان کے دین و تہذیب کو کوئی علمی محاذ پر چیلنج کر سکتا ہے تو وہ صرف مسلمان ہیں۔ اس لیے ان کا سارا زور مسلمانوں کی حوصلہ مند یوں کو مٹانے اور ان کی معنوی قوت کمزور کرنے پر صرف ہو رہا تھا، یورپ کی عیسائی مشنریاں پوری آزادی کے ساتھ حکومت و قوت کی سرپرستی اور کفالت میں شہر شہر اور گاؤں گاؤں میں اپنے جال بچھائے ہوئے تھیں، ہزاروں کی تعداد میں عیسائی مبلغین ملک کے طول و عرض میں پھیلے ہوئے تھے، سیکڑوں ناخواندہ اور نیم تعلیم یافتہ افراد "اقبال مند فاتح قوم" کا مذہب اختیار کر رہے تھے، اور ان کی ظاہری شان و شوکت، حکومت و قوت، کمزور و ناخواندہ اشخاص کے نزدیک حقانیت کی دلیل تھی۔

عوام اور سادہ لوح لوگ تو الگ رہے، خود علمائے کرام کو عیسائیت کی پوری حقیقت نہیں معلوم تھی، ان کو بائبل کے عہد قدیم، عہد جدید، ان کی شرحوں اور تفسیروں سے واقفیت

نہیں تھی، ان کتابوں کی تاریخ اور ان میں جو مختلف زبانوں میں اضافے ہوئے رہے، اور کتر، یوننت کی جاتی رہی، بائبل سوسائٹیوں نے جو تصرفات کیے، عیسائی، انجیل مقدس انجمن نے جس طرح بائبل کو ایڈٹ کیا، ان سب سے سطحی واقفیت بھی پڑھے نکلے مسلمانوں کو نہیں تھی، علمائے کرام کی ذہنی جولانیوں اور علمی تحقیقات کے میدان یا تو فقہی جزئیات تھے یا یونانی منطق و فلسفہ اور علم کلام کی بحثیں، یا کسی درجہ میں احادیث و تفسیر پر حواشی و تحقیقات، عیسائیوں کے ان ناروا حملوں کا مقابلہ کرنے کی کوئی تیاری انھوں نے نہیں کی تھی۔ یہ حملے ان کے لیے ایسے تھے جیسے کسی نے اچانک رات کی تاریکی میں ان کے گھر پر شبنون مارا ہو، ان حملوں کا مقابلہ کرنے کے لیے بڑے دل گردہ کی ضرورت تھی، ہمت و جرأت کے ساتھ کتب سمارے پر گہری نظر کی ضرورت تھی، اور اس بات کی ضرورت تھی کہ عیسائیت کا مطالعہ وسیع اور گہرا ہو اور عیسائیت کو عیسائیت کے بنیادی اور علمی مراجع سے سمجھا گیا ہو، جو ان پر تنقیدیں کی گئی ہیں اور ان کے تجزیے جس انداز میں کیے گئے ہیں ان سے واقفیت بھی لازمی تھی۔ ان سب کے لیے ایک طرف تو بھرپور غیرت ایمانی کی ضرورت تھی، دوسری طرف وسیع مطالعہ اور بصیرت مطلوب تھی، اور خاص شکل یہ تھی کہ عیسائیت پر تحقیقی کام کرنے والے کے سامنے کوئی روشن شاہراہ نہیں تھی بلکہ ایک سُرنگ تھی جو اندر سے تاریک تھی اور اس میں وچ در وچ راستے تھے، کھانچے اور کھائیاں تھیں، یعنی اس کے علمی مآخذ نہ ہونے کے قریب تھے، اور جو تھوڑے بہت تھے وہ یورپین زبانوں میں تھے، ان زبانوں میں زیادہ مانوس زبان انگریزی تھی، اہل ہند نے ابھی اس زبان کو سیکھنا شروع ہی کیا تھا اکثر مسلمان اور خاص طور پر علماء اس سے متنفر تھے کیوں کہ یہ ان ظالموں کی زبان تھی جنھوں نے ان سے حکومت چھینی تھی اور ان کی مذہب کی تھی، دوسری طرف خود عیسائی مشنریاں بھی نہیں چاہتی تھیں کہ ان کی کتاب مقدس پر جو جرح ہوئی ہے اور اس کے جو تجزیے کیے گئے ہیں وہ ہندوستان لائیں کیوں کہ ان کی مصلحت تبلیغ کا تقاضہ یہ تھا کہ لوگوں کو اس سے بے خبر رکھا جائے، لہذا وہ یہاں کی لائبریریوں اور علمی مراکز کو ایسی کتابیں کیوں نہ فراہم کر سکتے تھے بلکہ ان کی کوشش تھی کہ اس طرح کی کتابیں اس ملک میں آنے نہ پائیں۔

مولانا رحمت اللہ کیرانوی نے یہ صورت حال پریشان کن ضرور تھی مگر ان کی حیثیت وغیرت کا تقاضہ یہ تھا کہ وہ اور ان کے وہ رفقاء جو اسلام کی مدافعت اور اسلام پر فائدہ کردہ تہمتوں کی حقیقت واضح کرنے کے لیے اپنی زندگی وقف کر چکے تھے، اپنے مورچہ پر جم کر مقابلہ کریں، عیسائی مبلغوں نے جو اپنے آپ کو مبشر (جنت کا مزدہ سنانے والے) کہلانا پسند کرتے ہیں، مسلمانوں کو دفاعی پوزیشن میں ڈال دیا۔ اور تجربہ کار و سیاسی بازی گروں اور امور جنگ کے ماہرین کا خیال ہے کہ مقابلہ کرنے کے لیے بہترین پوزیشن حملہ آور کی ہوتی ہے۔ اپنے حریف کو دفاعی پوزیشن میں ڈال دینا بڑی مہارت کا کام ہے، یہی سیست عیسائی مبلغوں نے اپنی طاقت کے زور پر اختیار کی تھی۔ مگر مولانا کیرانوی نے اپنی دینی بصیرت سے محسوس فرمایا کہ عیسائیوں سے دو بدو مقابلہ ضروری ہے ورنہ نہ صرف ہندوستانی مسلمان ہمیشہ کے لیے سرنگوں ہو جائیں گے بلکہ عرب ممالک کو بھی انہی خطرات کا سامنا کرنا پڑے گا لہذا ہندوستان میں عیسائیوں سے مقابلہ صرف یہاں کے مسلمانوں کے لیے نہیں بلکہ تمام عرب اور اسلامی ممالک میں مسلمانوں کے لیے ضروری ہے۔ اگر یہاں کے مسلمان جو سیاسی لحاظ سے پسپا ہیں اور اپنی سلطنت کھو کر شکستہ دل ہیں، اگر اس مورچہ پر بھی شکست کھا گئے اور اس زبانی مناظرہ میں اپنے حریف کا کھوکھلا پن ثابت نہ کر سکے تو عیسائیت کا سیلاب پورے عرب اور مشرقی ممالک کو اپنی پیٹ میں لے لیگا۔ اور اگر یہ زخم خوردہ اور شکستہ دل مسلمان اس مناظرہ سے سر بلند و سرخ رو ہو کر نکلتے ہیں تو یہ سیلاب بلا نہ صرف ہندوستان سے بلکہ تمام مشرقی مسلم ممالک سے رگ جائے گا۔

مولانا کیرانویؒ نے اللہ کا نام لے کر اس مہم کو سر کرنے کا عزم کر لیا، اور یہ طے کر لیا کہ عیسائیت کو عیسائیت کے اصلی مراجع و مآخذ سے سمجھیں گے، ان کا تجزیہ کر کے تحقیق کریں گے، ان کے اس عزم کو اور پختہ اس بات نے کر دیا کہ اس زمانہ میں ایک مشہور عیسائی پادری ایسائیت کا مبلغ اعظم فنڈر (PFANDER) ہندوستان آیا اور علمائے دین کو للکارا، اور غلامیہ مناظرہ کی

دعوت دینے لگا، اور ملک کے ہر صوبہ اور ہر ضلع میں دورے کرنے لگا، بڑے بڑے جلسے کرتا اور اس میں تقریر کرتا، اپنے مذہب کی پیروی کی دعوت دیتا تھا، حضرت کیرانویؒ کو ایک اور شکل کا سامنا تھا، وہ انگریزی زبان نہیں جانتے تھے، اور دوسری زبانوں کے سیکھنے کی ایک خاص عمر ہوتی ہے اس سے وہ تجاوز کر چکے تھے، زندگی بھر ان کا مشغلہ علوم دینیہ پڑھنا پڑھانا رہا، قرآن و حدیث سے سابقہ رہا، یا علوم عقلیہ سے۔ دوسری طرف فنڈ صرف اپنی ہی زبان (انگریزی) جانتا تھا، تھوڑی بہت عربی فارسی زبان سمجھ لیتا تھا، اب ضرورت تھی کہ کوئی ایسا شخص ہوتا جو ان دونوں کے درمیان واسطہ بنتا، اور ایسے شخص کی ضرورت تھی جو دوسری یورپین زبانوں کے مراجع سے واقف ہوتا اور عیسائی وثائق کو پڑھ کر ترجمہ کر سکتا۔

اللہ کی مصلحت و حکمت نے حضرت مولانا کیرانویؒ کے لیے ایک ایسے شخص کو سامنے لا کر کھڑا کر دیا جس کی ضرورت تھی۔ اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلِلّٰهِ جُنُودُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ" یعنی اللہ کے کارندے سپاہی زمین و آسمان میں پھیلے ہوئے ہیں، وہ شخص جس کو اللہ تعالیٰ نے حضرت کیرانویؒ کی مدد کے لیے غیب سے کھڑا کیا وہ ڈاکٹر وزیر خاں اکبر آبادی تھے، جو ۱۸۳۲ء میں لندن جا کر ڈاکٹری کی اعلیٰ سند حاصل کر چکے تھے اور انگریزی کے علاوہ یونانی زبان بھی پڑھ چکے تھے۔ انھوں نے عیسائیت کا اچھا مطالعہ کیا تھا اور اس کے مراجع خرید لیے تھے اور یہ کتابیں اپنے ساتھ ہندوستان لے آئے تھے، حضرت کیرانویؒ کے لیے یہ قوت بازو اور بہترین معاون ثابت ہوئے، اور وقت کا تقاضا جس جہاد کے لیے تھا اس میں وہ مولانا کے شریک و مددگار بن گئے۔

حضرت کیرانویؒ نے اس طرح پوری تیاری کر لی، اور مہرکہ حق و باطل کے لیے کمربستہ ہو گئے۔ دوسری طرف فنڈر کی جولانیاں بھی شباب پر تھیں، ایک شتر بے ہمار کی طرح پوری بے حیائی اور جرات کے ساتھ اسلام پر ناروا حملے کر رہا تھا۔ حضرت کیرانویؒ نے محسوس کیا کہ سب سے پہلے اس شخص کا دہانہ توڑنا چاہیے اور اس کے ساتھ ہی دوسرے عیسائی مبلغوں کو بھی سبق سکھا دیے جانے کی ضرورت ہے، اس طرح مسلمانوں کے اندر سے احساس کمتری کا ازالہ ہو گا اور ان کو اپنے دین کی حقانیت کا یقین حاصل ہو گا۔

حضرت کیرانویؒ نے محسوس فرمایا کہ ضرورت اس بات کی ہے کہ فنڈ رے مناظرہ کیا جائے، اور اعلانیہ جلسے میں یہ مناظرہ ہو جس میں مسلمان اور اہل وطن، یورپین حکام، عیسائی اور عیسائیت قبول کرنے والے ہندوستانی سب موجود ہوں، فنڈ ر کو اپنی کتاب 'میزان الحق' پر بڑا تازہ تھا اور اکثر اسی سے وہ استدلال کرتا تھا، اور اس کو وہم تھا کہ مسلمان اور ان کے علماء ان دلائل کا رد نہیں کر سکتے۔ مولانا کیرانویؒ نے اس پادری (فنڈ ر) سے مناظرہ کرنے کا تہیہ کر لیا، اس سے خط و کتابت کی اور دعوت دی کہ وہ سب کے سامنے آئے، جس میں مسلمان اور غیر مسلم سب ہوں۔ جب پادری فنڈ ر پر بہت زور پڑا، اور اس نے دیکھ لیا کہ اب بغیر مناظرہ کیے کوئی چارہ کار نہیں ہے تو اس دعوت کو چار و ناچار قبول ہی کر لیا، اگر اس کو اس مناظرہ کے نتائج کا اندازہ ہوتا تو شاید وہ کبھی سامنے آنا قبول نہ کرتا، بہر حال ۱۱ رجب ۱۳۵۲ھ مطابق ۱۰ اپریل ۱۹۵۴ء اکبر آباد (اگرہ) میں یہ مناظرہ طے پایا۔ یہ مقام عیسائیت کے فروغ کا مرکز تھا اور اس کے ایک محلہ کا نام 'محلہ عیسیٰ' ہی پڑ گیا تھا کیوں کہ وہاں عیسائیت قبول کرنے والے ہندوستانی کافی تعداد میں تھے۔

تھینہ تارنگ میں جلسہ شروع ہوا۔ ضلع کے حکام، عدالت کے جج، اور انگریزی پھاؤنی کے بہت سے عہدہ دار موجود تھے، پادری فنڈ ر اور پادری ولیم کلین (WILLIAM CLEAN) اور شہر کے اعیان و سربراہ اور وہ اشخاص ہندو، مسلمان، سکھ، عیسائی سب ہی موجود تھے۔ ڈاکٹر محمد وزیر خاں حضرت کیرانویؒ کے مترجم و معان کی حیثیت سے شریک تھے، مناظرہ کے پانچ موضوع تھے۔

۱۔ بائبل عہد قدیم (اولڈ ٹیسٹامنٹ) اور عہد جدید (نیو ٹیسٹامنٹ) میں تحریف ہوئی۔

۲۔ بائبل میں کچھ احکام منسوخ قرار دیے گئے۔

۳۔ عقیدہ تثلیث۔

۴۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت۔

۵۔ قرآن کی صداقت و صحت۔

اس مناظرہ میں شرابہ تھی کہ اگر مولانا کیرانویؒ نے اس مناظرہ میں بازی جیت لی تو

فنڈر اسلام قبول کرنے لگا، اور اگر اس کے برعکس ہوا تو مولانا کیرانوی عیسائیت کو تسلیم کر لیں گے۔ اس شرط کی وجہ سے اس مناظرہ کی اہمیت اور بھی بڑھ گئی تھی۔ پہلے روز کا مناظرہ ختم ہوا تو ہر جگہ اس کا چرچا ہونے لگا، ہر مجلس میں یہی موضوع تھا جس پر تبصرے ہو رہے تھے، کیوں مناظرہ کا نتیجہ یہ نکلا کہ پادری فنڈر نے یہ اعتراف کر لیا کہ آٹھ مقامات میں بائبل کے اندر تحریف موجود ہے۔

دوسرے روز جلسہ عام میں عیسائی، سکھ، ہندو، اور مسلمانوں کی بڑی تعداد مناظرہ میں شریک ہونے کے لیے آئی۔ فنڈر نے کہا کہ انجیل میں جو غلطیاں ہیں وہ کتابت کی غلطیاں ہیں، لیکن وہ عبارتیں جن میں عقیدہ تثلیث، حضرت عیسیٰ کی الوہیت، فدا اور شفاعت کا ذکر ہے وہ تحریف سے محفوظ ہیں۔ پادری فنڈر کے ترکش کا یہ آخری تیر تھا جس کو اس نے بڑے اعتماد کے ساتھ استعمال کیا۔ حضرت کیرانوی نے جواب دیا:

”جب تم انجیل میں تحریف کو تسلیم کرتے ہو۔ تو پوری کتاب مشکوک ہو گئی۔“

اس پر بحث ختم ہوئی اور پادری فنڈر تیسرے روز مناظرہ کے لیے آیا ہی نہیں۔ اس کے بھاگ کھڑے ہونے سے واضح ہو گیا کہ وہ مناظرہ کے میدان میں شکست کھا گیا اور مسلمانوں کی یہ بڑی کامیابی تھی جس سے ایمانی قوت میں اضافہ ہوا، اور پادریوں کا منہ توڑ جواب دینے کی صلاحیت عام مسلمانوں نے اپنے اندر محسوس کی۔ عیسائیت کے عقلی و علمی دبدبہ اور بلند بانگ دعووں اور اسلام پر تہمتوں کی حقیقت سب کے سمجھ آ گئی۔

اس مناظرہ کے دو سال بعد ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کا واقعہ پیش آیا جو ایک طرح سے مسلمانوں کی آخری کوشش تھی کہ انگریزوں کے پچھائے ہوئے جال سے نکل آئیں، لیکن اس جنگ میں مسلمان ناکام رہے، اور ان کی ناکامی کے بعد انگریز غضبناک، طاقت ور اور انتقام کے جذبے سے بھرپور ہوئے دشمن کی طرح پیش آئے، اور وہ جانتے تھے کہ اس جنگ کی قیادت مسلمان کر رہے تھے اور انہی کا یہ پلان تھا اور وہی اس کی ہمت کر سکتے تھے، اور دوسرے ہم وطن ان کے ساتھ ہو لیے تھے، اس لیے مسلمانوں کے علماء ان کے جذبہ انتقام اور غصہ کا سب سے زیادہ شکار تھے، اور آئندہ بھی انگریز کو خطرہ انہی مسلمانوں اور ان کے

علماء سے تھا، عوام میں انہی کی مقبولیت تھی لہذا انگریزوں نے ایک ایک عالم کو پکڑ کر قتل کرنا شروع کیا، ان کو پھانسی دیتے، سولی پر چڑھاتے، ان کی گردنیں درختوں سے لٹکاتے اور طرح طرح کی تذلیل و اہانت کا سلوک کرتے، اور تلاش کر کے ایسے افراد کو ڈھونڈتے جن کی مسلمانوں کے درمیان عزت و توقیر ہوتی، اور لوگ جن کی بات سنتے۔ انگریزوں کو جن افراد کی تلاش تھی ان میں مولانا رحمت اللہ کیرانوی صفت اول کے لوگوں میں تھے، کیوں کہ مذہبی مناظرہ میں وہ ان کو شکست دے چکے تھے اور ان کے خلاف جو جہاد کیا گیا اس میں شریک تھے۔ مصلحت و وقت کا تقاضا تھا کہ مولانا کچھ عرصہ کے لیے ایک گاؤں میں روپوش ہو جائیں، جب انگریز ان کی تلاش میں اس گاؤں میں بھی پہنچ گئے تو مولانا نے کلبھاری لے کر کسانوں کے بھیس میں کھیت میں کٹائی کا کام شروع کر دیا، اور اس طرح اللہ نے ان کو بچایا اور انھوں نے کسی طرح سورت کی بندرگاہ سے روانہ ہو کر بلاد مقدسہ کی طرف ہجرت کر لی، یہ ۱۸۶۲ء کا واقعہ ہے یعنی جنگ آزادی کے پانچ سال بعد، ان کی جائیدادیں سب کی سب ضبط کر لی گئیں جو خاصی بڑی تھیں، اور ان کو نیلام کر دیا گیا۔ یہ زمانہ وہ تھا جب مسلمانوں کے خلیفہ سلطان عبدالعزیز عثمانی تھے، اور مکہ مکرمہ میں ان کے گورنر شریف عبداللہ بن عون تھے، جب ان کی علمی منزلت کا پتہ چلا تو حرم شریف میں ان کو درس دینے کی اجازت مل گئی، اور اس وقت کے سربراہ اور وہ علماء سے ان کے تعلقات ہوئے جن میں مکہ مکرمہ کے سب سے بڑے عالم شیخ احمد زینی دحلان تھے جو مولانا کیرانوی کے خاص احباب میں تھے اور انھوں نے ہی مولانا کیرانوی کو شریف مکہ سے ملایا اور علمائے مکہ سے ان کا تعارف کرایا۔

ایک اتفاق بات پیش آئی کہ پادری فنڈر ایک عرصہ تک یورپ کے مختلف ملکوں جرمی، سوئزرلینڈ، انگلینڈ میں رہا اس کے بعد اس کو لندن کی تبلیغی انجمن (میشنری) نے قسطنطنیہ بھیجا کہ مسلمانوں کے مرکزی مقام، خلافت کے پایہ تخت میں جا کر عیسائی تبلیغ کی ہم چلائے۔ اس نے سلطان عبدالعزیز سے ملاقات کی اور ہندوستان کے اس مناظرہ کا قصہ بیان کیا اور کہا کہ عیسائیت کو اسلام پر فتح حاصل ہو گئی، سلطان عبدالعزیز

خلیفۃ المسلمین تھے ان کو اس بیان سے سخت حیرت ہوئی انھوں نے شریف مکہ کو لکھا کہ ہندوستان سے آنے والے حاجیوں سے معلوم کریں کہ اصل واقعہ کیا ہے اور کس طرح پیش آیا اور ان مناظرہ اور انگریزوں کے خلاف مسلمانوں کی بغاوت (۱۸۵۷ء) کی صحیح نوعیت سے مطلع کریں۔ شریف مکہ شیخ العلماء سید احمد دحلان سے پورا واقعہ معلوم ہو چکا تھا انھوں نے دار الخلافہ کو مطلع کیا کہ اصل واقعہ کیا ہے اور یہ کہ اس مناظرہ کے بطل (دہیرو) جو عالم دین ہیں وہ حسن اتفاق سے مکہ مکرمہ میں موجود ہیں، سلطان عبدالعزیز نے حضرت مولانا کیرانویؒ کو دار الخلافہ آنے کی دعوت دی چنانچہ مولانا وہاں (۱۲۸۰ھ مطابق ۱۸۶۴ء میں) تشریف لے گئے۔ جب پادری فنڈر کو معلوم ہوا کہ شیخ (مولانا کیرانویؒ) قسطنطنیہ آرہے ہیں اسی وقت وہاں سے فرار ہو گیا۔ سلطان عبدالعزیز نے وہاں کے علماء کو جمع کیا، جس میں وزراء اور اعیان ملک شریک تھے، مولانا کیرانویؒ سے اس مناظرہ کا حال سنا کہ کس طرح اسلام کو انھوں نے عیسائیت پر فتح یاب کیا، پھر ۱۸۵۷ء کی بغاوت کی داستان سنی، سلطان نے اسی وقت عیسائی مبلغوں پر پابندی لگا دی اور اس سلسلہ میں سخت قوانین نافذ کیے۔ سلطان اکثر و بیشتر نماز عشاء کے بعد مولانا کیرانویؒ سے ملا کرتا اور آپ کے نصائح و ارشادات سنا کرتا۔ اس مجلس میں حکومت کے صدر اعظم خیرالدین پاشا تیونسی بھی شریک رہتے، وہاں کے شیخ الاسلام اور بڑے سربراہ اور وہ علماء بھی اس مجلس میں آیا کرتے تھے۔

مولانا سے جب صدر اعظم اور خلیفہ عبدالعزیز نے مناظرہ کا قصہ سنا اور ان کی عظمت و دست مطالعہ اور مسیحیت پر ان کی ناقدانہ بصیرت کا اندازہ کیا تو یہ درخواست کی کہ وہ عربی زبان میں ایک مبسوط کتاب لکھ دیں جس میں ان پانچوں عنادین پر سیر حاصل بحث ہو جو مناظرہ کے لیے موضوع بحث قرار پائے تھے۔ مولانا نے اس تجویز کو قبول فرمایا، اور اظہار الحق کی تالیف میں قسطنطنیہ میں شروع کر دی۔ رجب ۱۲۸۰ھ میں یہ تالیف شروع کی اور ذی الحجہ میں مکمل کر لی، یعنی صرف چھ ماہ میں یہ ضخیم دستاویز تیار ہو گئی، سلطان کی خدمت میں یہ ہدیہ پیش کیا اور مقدمہ میں تحریر فرمایا کہ یہ کتاب شیخ العلماء علامہ زینی دحلانؒ کی تجویز پر لکھی ہے۔ صدر اعظم خیرالدین پاشا نے مولانا سے عرض کیا کہ آپ نے تو یہ کام امیر المومنین کی فرمائش پر کیا ہے، مناسب یہ تھا کہ امیر المومنین کا نام آپ لکھتے، خلیفۃ المسلمین کا اکرام اور حق و انصاف سے قریب تر بات یہی ہے مولانا نے فرمایا

یہ خدمت صرف اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے میں نے انجام دی ہے اس میں کوئی دنیاوی غرض شامل نہیں ہے اور حقیقت یہ ہے کہ شیخ العلماء و علما نے مجھ سے پہلے اس کی فرمائش کی تھی اور کہا تھا کہ اس مناظرہ کی روداد قلم بند کروں اور مکہ مکرمہ میں میں نے اس کتاب کے مواد جمع کرنا شروع کر دیے تھے، اور شیخ و علما ہی وہ بزرگ ہیں جنہوں نے مجھے شریف مکہ سے متعارف کرایا اور آج دربار خلافت تک میری رسائی کا سبب وہی ہیں، لہذا ان کے فضل و کرم کا اعتراف ضروری ہے اس طرح یہ کتاب معرض وجود میں آئی، اس کی اہم خصوصیات یہ ہیں:

۱۔ مؤلف رحمۃ اللہ علیہ نے دفاعی موقف کے بجائے حملہ آور ہونے کا موقف کیا ہے اور یہ موقف بہت ہی کارآمد ہوتا ہے کہ حریف کو دفاعی پوزیشن میں ڈال دیا جائے، اور اس کو مجبور کیا جائے کہ وہ ملازم کے کپڑے میں کھڑا ہو، اور وہ اپنی صفائی پیش کرے، پہلے علماء نے اس بات کو محسوس نہیں کیا تھا اور تورات و انجیل اور قرآن کو ہم پلہ سمجھ کر گفتگو کرتے تھے، اس طرح ان قدیم صحیفوں کو وہ اہمیت حاصل ہو جاتی جس کے حقیقتاً وہ مستحق نہ تھے، حالاں کہ خود حاملین تورات و انجیل یہ تسلیم نہیں کرتے کہ قرآن کی طرح بغیر کسی تغیر و تبدل کے آسمانی صحیفوں کا امتیاز ان میں پایا جاتا ہے۔

شیخ الاسلام تقی الدین احمد بن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے بہت مناسب قدم اٹھایا تھا کہ اپنی کتاب "الجواب الصحیح لمن بطل دین المسیح" میں جارحانہ موقف اختیار کیا تھا، کیوں کہ اہل تحقیق علماء کے نزدیک تورات و انجیل کی حیثیت دوسرے تیسرے درجہ کی احادیث و سیرت کی کتابوں سے زیادہ نہیں ہے، اور نہ ان صحیفوں کی ثابث شدہ سند ہے۔ ان صحیفوں کو حضرت عیسیٰ کے آسمان پر اٹھائے جانے کے بعد مختلف مرحلوں میں مرتب کیا گیا ہے۔ ان میں کچھ حضرت مسیح کے اقوال ہیں اور کچھ ان کے معجزات کا بیان ہے اور کچھ ان کے اخلاق و اعمال کا ذکر ہے۔ مولانا رحمۃ اللہ کیرانویؒ نے بہت گہرائی کے ساتھ ان صحیفوں کا مطالعہ کیا تھا اور اس کی تہ کو پہنچ گئے تھے، یہی وجہ ہے کہ ان کے انداز گفتگو سے مناظرہ کی نوعیت بدل گئی اور حریفوں کو جو پہلے بالادستی ہو جایا کرتی تھی وہ ختم ہو گئی۔

۲۔ اس کتاب کی دوسری اہم خصوصیت یہ ہے کہ مولانا کیرانوی نے زیادہ جزئیات سے بحث نہیں کی ہے، کیوں کہ اس میں بحث و مناظرہ اور چوں چرا کی گنجائش رہتی ہے۔ مولانا نے صاف نظر آنے والی اور آسانی سے سمجھ میں آنے والی باتیں ذکر کی ہیں، جس میں کسی تاویل کی گنجائش نہیں ہو سکتی۔ انھوں نے بائبل میں ایک دوسرے متضاد باتوں کو نکال دکھایا ہے کہ کوئی اہل کتاب جس میں تحریف نہیں ہوئی ہو، اس طرح متضاد باتوں کا مجموعہ نہیں ہو سکتا، اس طرح کی ایک سو آٹھ کھلی ہوئی غلطیوں کو انھوں نے دکھایا ہے۔ یہ باتیں ایسی ہیں جیسے ریاضی کے فارمولے ہوتے ہیں، دو اور دو چار کی طرح جس کے نتائج سب کے سامنے ہیں، دوسرے کھلی ہوئی تحریف کے نمونے ہیں جہاں الفاظ کے اضافے ہیں، کہیں کمی ہے، کہیں تشریحی جملے ہیں۔ اس طرح یہ کتاب ایک آسمانی صحیفہ کا درجہ حاصل ہی نہیں کر سکتی۔

۳۔ عیسائیوں نے انجیل کو وحی منزل ثابت کرنے کے لیے جو عبارت آرائی کی ہے اور مخاطبے میں ڈالنے کی کوششیں کی ہیں ان کو نقل کرنے کے بعد انتہائی آسان اور قابل قبول اسلوب بیان میں ان کا رد کیا ہے۔

۴۔ حضرت کیرانوی نے عقیدہ تثلیث کو عقل کی کسوٹی پر رکھ کر اور اس کا علمی تجزیہ کر کے دکھایا ہے کہ کوئی بھی صاحب عقل و ذوق اس کو تسلیم نہیں کر سکتا۔

۵۔ حضرت کیرانوی نے صرف یہی نہیں کیا کہ عیسائیت کے عقائد اور ان کے صحیفوں کی حقیقت کھول کر دکھا دی بلکہ قرآن کریم پر جو ان کے اعتراضات رہے ہیں اس کا بھی تشفی بخش جواب دیا اور دکھایا کہ قرآن کریم کے کتاب اللہ ہونے میں کوئی شک کی گنجائش نہیں ہے، اس سلسلہ میں عیسائیوں کے پیدا کردہ شبہات کا جواب دیا اور اسی سلسلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مقدسہ، معجزات کو بیان کیا اور آپ کے حق میں انبیائے سابقین نے جو بشارتیں دی ہیں ان میں سے اٹھارہ بشارتوں کا ذکر کیا۔

ان اسباب کی بنا پر کتاب کی اہمیت بڑھ گئی اور ہر جگہ ہاتھوں ہاتھ لی جانے لگی، ایک ترک کی عالم نے اس کا ترجمہ کیا اور اس کا نام 'ابراز الحق' رکھا۔ ایک صاحب قلم نے اس کا انگریزی ترجمہ کیا جو ہندوستان کے کتب خانوں میں موجود ہے۔

مولوی غلام محمد راندھیری نے اس کا گجراتی زبان میں ترجمہ کیا تھا، اردو میں مولانا اکبر علی سہارن پوری مرحوم نے تین جلدوں میں اس کا ترجمہ کیا تھا، جس کا نام ”بائبل سے قرآن تک“ ہے اس پر مولانا تقی عثمانی نے مفصل مقدمہ لکھا ہے وہ فاضلانہ اور محققانہ ہے اور اس لائق ہے کہ علیحدہ سے شائع ہو۔

عیسائیوں کے پادریوں کا یہ معمول رہا کہ جہاں یہ کتاب بازار میں آئی اس کے تمام نسخے خرید کر جلا دیئے تاکہ لوگ پڑھ نہ سکیں، اس لیے بار بار اس کی طباعت ہوتی رہی، مراکش کی وزارت اوقاف و امور مذہبی نے اس کو بہت آب و تاب سے شائع کیا ہے۔

شیخ عبدالرحمن بک باجہ جی زادہ نے اپنی کتاب ’الفارق بین الخالق والمخلوق‘ میں اس کتاب کا بلند الفاظ میں اعتراف کیا ہے۔ علامہ رشید رضا نے ’انجیل برنا باس‘ کے عربی ترجمہ کے مقدمہ میں اس کا ذکر کیا ہے۔

عیسائیوں کے حلقے میں اس کتاب کے بارے میں کیا تاثر ہے وہ صرف ایک جملہ سے واضح ہو جاتا ہے، جو برطانیہ کے ایک اہم اخبار نے تبصرہ کرتے ہوئے لکھا تھا:

”اگر لوگ اس کتاب کو پڑھتے رہے تو دنیا میں عیسائیت کو

کبھی فروغ نہیں ہو سکتا۔“

(عربی سے ترجمہ: ععن)

مولانا حکیم محمد یامین صاحب کی رحلت

کہ مکرر کی ایک اطلاع سے معلوم ہوا کہ مولانا حکیم محمد یامین صاحب علیہ الرحمۃ کی وفات ہوئی اور جنت العلّٰی میں مدفون ہوئے، مولانا کی طراستی کے قریب میرٹھی ان مخصوص بندگان خدایں تھے جن کا قیام سرزمین حرم میں اس طرح رہا کہ انھوں نے صرف دین کو اپنا مطمح نظر رکھا، بیت اللہ کے سوا کسی اور بیت کی طرف نظر اٹھا کر نہیں دیکھا، حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا علیہ الرحمۃ نے ان کو اپنی خلافت دی تھی، بہت ہی متقی، متواضع، خاموش و طہار، زاہد و متواضع بزرگ تھے، ناظرین ان کے لیے دعا مغفرت کو اپنی سعادت سمجھیں۔

(ععن)

جہادِ اعظم

حضرت مولانا رحمت الشکر انومی

گزشتہ صدی کا ماہِ رجب ۱۳۷۱ھ مسلمانانِ ہند و پاکستان کی مذہبی تاریخ میں ایک نامور اور محنت دہکتا ہے جس میں مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ نے مغربی قوت و اقتدار اور عیسائیت کے غلبے تسلط کے باوجود عظیم الشان فتح و نصرت عطا فرمائی۔

زمانہ بدل چکا، خیالات و رجحانات میں غیر معمولی انقلاب رونما ہے۔ سیاسی پیچیدگیاں اور ہنگامہ آرائی، معاشی مشکلات، باہمی تفریق و اختلاف کے اس دور میں یہ فرسودہ بیانی بظاہر بے وقت کی راگنی ہے۔ دماغی بے اعتدالی اور برق رفتاری کے ساتھ دنیا ایک نامعلوم سمت کی طرف جارہی ہے، اس بھاگ دوڑ میں کسے فرصت ہے کہ وہ ٹھاکر پیچھے دیکھے اور موجودہ نسل کسی ناکر کہیں کو سننے کے لیے تیار ہو۔ مگر تاریخ کا نام جب تک دنیا میں زندہ ہے اور زندہ قومیں اپنی مذہب اور قومی تاریخ اور شاندار کارناموں کو جب تک اپنا سرمایہ حیات سمجھتی رہیں گی اس وقت تک ہر ہڑائی یاد اور پڑانا تذکرہ، گزرے ہوئے حالات اور واقعات منہ نہ شور پر کسی نہ کسی عنوان سے ضرور آتے رہیں گے۔

دنیا گوارہ انقلاب ہے۔ ہندوستان قدیم میں ایٹ انڈیا کہنی کے اقتدار کے ہمدوش مذہب عیسوی نے بھی فروغ حاصل کیا اور ہر ممکن صورت سے اس مظلوم ملک کو مذہبی حیثیت سے بھی فتح کرنے کی ہر ممکن کوشش کی گئی۔ کہنی کی تائید و اعانت سے مذہب عیسوی کی تسلیم اور ترقی عمل میں آتی رہی۔ ملک کے طول و عرض میں ہر جگہ اس تنظیم کے آثار قائم کیے گئے جو چرچ مشن سوسائٹی، بائبل سوسائٹی، مشن فنڈ، مشن اسپتال، مشن کالج اور مدارس جا بجا قائم ہوئے۔ مذہبی کتابوں اور اخبارات و رسائل کی اشاعت کے ذریعہ عوام کے رجحانات عقائد

کو بدلنے کی ہم جاری کی گئی۔ یہ صرف مذہبی جہد و جہد نہ تھی بلکہ خود حکومت (کیپٹن) کی ملکی سیاست اور ملکی تائید بھی شریک تھی۔ مشنریوں کو مالی امداد دی جاتی تھی اور ممتاز حکام ان کی ہر ممکن سرپرستی کو اپنا فرض منصبی سمجھتے تھے حکام وقت کا اثر و رسوخ کوئی معمولی چیز نہیں۔ اس لیے مسیحی تحریک کو یہاں تک تقویت پہنچ چکی تھی کہ جب دہلی میں ۱۸۵۷ء میں "عہدہ ہشپ" قائم کرنے کا سوال پیش ہوا تو اس وقت یہ تجویز بھی مدنظر تھی کہ جامع مسجد دہلی کو گر جانا دیا جائے۔ اس صورت حال کا ناگزیر اثر تھا کہ ہندو قدیم میں خاص طور پر مسلمانوں کو انگریزی حکومت سے منفرد پیدا ہوا اور مسیحیت کی اشاعت میں قوت و سیاسی اقتدار اعلیٰ سے کام لینے کی بنا پر مذہبی مدافعت کی اہم ضرورت پیش آئی۔ اسلام کی صداقت و حقانیت کے خلاف جو سازش کی جا رہی تھی اس پر ربانی علماء کب صبر و سکوت کر سکتے تھے۔ اس دور کے وہ مجاہد علماء جنہوں نے جرات و ہمت سے کام لے کر ہندوستان قدیم کے مسلمانوں کو فتنہ مسیحیت کی مصیبت اور بلا سے نجات دلائی، ان کے متعلق مولانا حالی مرحوم فرماتے ہیں:

"ہندوستان میں اسلام خطروں میں گھرا ہوا تھا۔ ایک طرف مشنری گھات میں لگے ہوئے تھے۔ اگرچہ قحط کے دوران میں ان کو ڈبلا پتلا شکار پیٹ بھراؤ مل جاتا تھا مگر وہ اس پر قانع نہ تھے اور ہمیشہ حید فر بہ کی تلاش میں رہتے تھے۔ ہندوستان میں سب سے زیادہ دانت اُن کا مسلمانوں پر تھا اس لیے ان کی نادبیوں میں ان کے اخباروں میں، ان کے رسالوں میں زیادہ تر بوجھار اسلام پر ہوتی تھی۔ اسلام کی تعلیم کی طرح طرح سے بُرائیاں ظاہر کرتے تھے۔ بانی اسلام کے اخلاق و عادات پر انواع و اقسام کی نکتہ چینیاں کرتے تھے۔ بہت سے مسلمان کچھ ناواقفیت اور بے علمی کے سبب اور اکثر افلاس کے سبب ان کے دام میں آ گئے۔ اس خطرہ سے بلاشبہ علمائے اسلام جیسے مولانا آل حسن، مولانا مفتی اللہ صاحب مرحوم اور ڈاکٹر وزیر خاں وغیرہ متنبہ ہوئے۔ انہوں نے متعدد کتابیں عیسائیوں کے مقابلے میں لکھیں اور ان سے بالمشافہ مناظرہ کیے جس سے یقیناً مسلمانوں کو بہت فائدہ پہنچا۔ رد نصاریٰ میں تالیف و تصنیف اور پادریوں سے مقابلہ و مناظرہ کا سلسلہ ایک جماعتی و سچی لیکن انتظامی شکل میں شروع ہو گیا تھا۔ قدرتی طور پر ہر جگہ مسجدیں تھیں۔ علمائے کرام

کے وہ گڑھے تھے۔ اس انقلابی تحریک کے چلنے میں کوئی دشواری پیدا نہیں ہوئی، رہنما کی ضرورت تھی۔ حضرت مولانا رحمت اللہ کیرانوی سے بہتر کون ثابت ہو سکتا تھا۔ انھوں نے اس کی بنیاد ڈالی اور اس کام کے لیے دہلی، آگرہ کو مرکز قرار دیا۔ یہاں بھی مولانا نے تصنیف و تالیف کا کام کیا۔ ان کی جماعت میں ہندوستان کے انتہا پسند اور حضرت اسماعیل تھہیلہ کے فداؤی مسلمان تھے جن کی تعداد کافی تھی۔“

اس تحریک کا ذکر پادری فنڈر اس طرح تعلق کے ساتھ کرتا ہے:

”یہاں (آگرہ) کے علمائے اسلام دہلی کے علماء کے ساتھ مل کر گزشتہ دو تین سال سے کتاب مقدس کا اور ہماری کتابوں اور مغربی علماء کی تنقیدی کتب اور تفاسیر کا مطالعہ کر رہے تھے تاکہ وہ کتاب مقدس کو غلط اور باطل کر سکیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ دہلی کے عالم مولوی رحمت اللہ (کیرانوی) نے دو کتابیں تصنیف کیں۔ جنوری ۱۸۵۵ء میں جب میں یہاں نہیں تھا وہ آگرہ آیا تھا کہ اپنے احباب کے ساتھ ان کتب کو پھیلانے کا انتظام کرے۔ مباحثہ ہوا، تقریباً ایک سو مسلمان علماء مولوی رحمت اللہ کی مدد کے لیے جمع تھے، اور دوسرے روز اس کی دو گنی تعداد تھی۔“

یہ علماء بلا کسی معاوضہ کے رد نصاریٰ میں اپنا وقت صرف کرتے رہے، اور ہر صوبہ اور ہر ضلع میں ان کے شاگرد رد نصاریٰ کا فرض ادا کرتے تھے۔ اگر کوئی خاص معاملہ یا مناظرہ ہوتا تھا تو مرکز سے علمائے کرام ان کا مقابلہ کرنے کے لیے جاتے جس سے پادریوں اور عوام پر خاطر خواہ اثر ہوتا تھا، جو ان کی رپورٹوں میں موجود ہے۔ اگرچہ وہ مخالفانہ و معاندانہ انداز میں ہے، لیکن واقعات کے ڈھنگ اور عیسائیوں کے طرز سے یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ علمائے کرام ہر ضلع میں ان کے مقابلے تھے اور ان کو چین سے نہیں بیٹھنے دیتے تھے۔ چنانچہ ”پادری فریج“ انچارج ضلع ملتان کی رپورٹ میں ہے:

”ملتان کے ملا سید اور مخدوم سب اس بات کے لیے کوشش کر رہے تھے کہ خدا کی روشنی کو داخل نہ ہونے دیں۔ یہ دو مشہور شخصوں یعنی مولوی رحمت اللہ اور ڈاکٹر وزیر خاں کے جنھوں نے اسلام کا طر فدار ہو کر ڈاکٹر فنڈر سے مباحثہ کیا تھا،

دوست تھے۔

حیاتِ شبلی کے دیباچہ میں علامہ سید سلیمان ندوی صاحب لکھتے ہیں :

”انگریزوں کے برسرِ عروج آتے ہی تین طرف سے حملوں کا آغاز ہوا۔ عیسائی مشربوں نے اپنی نئی نئی سیاسی طاقت کے بل بوتے پر اسلام کے قلعہ و دیں پر حملے شروع کر دیے۔ دوسری طرف ہندوؤں میں آریہ تحریک نے اپنے سابق مسلمان حکمرانوں سے نجات پا کر ان پر حملہ کی جرأت پائی اور سب سے آخر میں یورپین علوم و فنون اور تمدن کی ظاہری چمک دمک مسلمانوں کی آنکھوں کو خیرہ کرنے لگی۔ خدا نے عیسائیوں کے مقابلہ کے لیے مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی، ڈاکٹر وزیر خاں صاحب (انگریز) اور اس کے بعد مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی، مولانا رحم علی صاحب منگلوری، مولانا عنایت رسول صاحب چریاکوٹی، مولانا سید محمد علی صاحب مونگیری، وغیرہ اشخاص پیدا کیے جنہوں نے عیسائیوں کے تمام اعتراضات کے پرنے اڑا دیے۔ اور خصوصیت کے ساتھ ڈاکٹر وزیر خاں صاحب اور مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی کا وجود تو ردِ عیسائیت کے باب میں تائیدِ ضعیفی سے کم نہیں۔ اور کون باور کر سکتا تھا کہ اس وقت میں پادری فڈر کے مقابلہ کے لیے ڈاکٹر وزیر خاں جیسا آدمی پیدا ہو گا جو عیسائیوں کے تمام اسرار کا واقف اور ان کی مذہبی تصنیفات کا ماہر کامل، اور عبرانی و یونانی کا ایسا واقف ہو گا جو عیسائیوں کو خود انہی کی تصنیفات سے ملزم ٹھہرائے گا اور مولانا رحمت اللہ صاحب کے ساتھ مل کر اسلام کی حفاظت کا ناقابلِ شکست قلعہ دم کے دم میں کھڑا کر دے گا۔

آریوں کے دیباچہ سرسوتی کے مقابلہ کے لیے خاص طور پر مولانا محمد قاسم صاحب کا ظہور بھی تائیدِ ضعیفی ہی کا نشان ہے، اور پھر جس طرح عقائدِ حقہ کی اشاعت اور ردِ بدعات کا اہم کام مولانا محمد قاسم صاحب اور مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی اور اس جماعت کے دیگر مقدس افراد کے ذریعہ انجام پایا اس کے آثارِ باقیہ اب بھی ہماری نگاہوں کے سامنے ہیں۔“

سنتہ ہجری کے ماہ رجب میں حضرت مولانا رحمۃ اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور
 پادری فندری کے درمیان آگرہ میں یادگار زمانہ مناظرہ منعقد ہوا، جس میں حق کو فتح دکایا جی اور
 باطل کو ہزیمت و شکست ہوئی۔ یہ حالات آئندہ سطور میں آپ ملاحظہ فرمائیں گے، بالعموم
 حضرت مولانا رحمۃ اللہ صاحب کو پاکستان دہندگی موجودہ دنیا "بانی مدرسہ صولتہ کے منظر"
 کی حیثیت سے جانتی ہے مگر حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے مجاہدانہ کارناموں اور واقعت اسلام
 کی عظیم الشان خدمت سے واقف نہیں۔ باخبر خواص یقیناً واقف حال ہیں اسلام کی اس قابل فخر
 نصرت دکایا جی کے صد سالہ یادگاری ذکر خیر کے ساتھ حضرت مولانا رحمۃ اللہ صاحب کے
 مختصر حالات زندگی پر یہ ناظرین کیے جاتے ہیں۔

حضرت مولانا محمد رحمۃ اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ محلہ دربار کلاں، قصبہ کیرانہ،
 ضلع مظفرنگر میں ماہ جمادی الاولیٰ ۱۲۳۲ھ ہجری میں پیدا ہوئے۔ بعض قلمی یادداشتوں سے
 معلوم ہوتا ہے کہ قصبہ کیرانہ قدیم زمانہ میں چوہان راجپوتوں کی راجدھانی رہ چکا ہے۔ جوڈلر
 اور بانسہ ضلع کرناں میں جو چوہان آباد تھے ان کے مورث اعلیٰ رانا ہترہ کی اولاد میں سے رانا
 کھس کیرانہ کا حکمران تھا۔ جس کی وجہ سے قصبہ اور نواح کے چوڑا سی گاؤں "کلیان گوجر" کہلاتے
 ہیں، رانا کھس چوہان راجپوت تھا مگر کیرانہ اور اس کے نواح میں گوجر قوم آباد تھی اس لیے رانا
 نے اسی قوم میں شادی کی۔ رانا کھس سلطان محمود غزنوی کا ماصر تھا۔ سلطان محمود غزنوی کے زمانہ
 میں سلطان کی اجازت سے سید سالار مسعود غازی مجاہدین کی ایک بڑی تعداد کے ساتھ ہندوستان پر
 حملہ آور ہوئے اور جھنجھانہ ہو کر کیرانہ پر حملہ کیا۔ شہر کے شمالی اور غربی نواح میں آج تک مزار شہداء
 موجود ہیں۔ ایک قبر چند گز طویل شہر کے شمالی جانب میں ہے جو عرب شہداء کی قبر بتائی جاتی ہے۔
 اس میں بہت سے شہداء کو ایک جگہ دفن کر دیا گیا ہے۔ سید سالار مسعود غازی کے کیرانہ پر حملہ کی
 یادگار آج تک سالاری قوم قصبہ میں موجود ہے۔ یہ عرب نژاد قوم قصبہ میں شتر بانی کا کام کرتی ہے
 اور اونٹ ان کا ذریعہ معاش ہیں۔ کیرانہ میں سب سے پہلے یہی سالاری قوم آباد ہوئی بلاطین تعلق
 کے زمانہ میں شیخ علاء الدین انصاری اس نواح کے منصب قضا پر مقرر ہوئے۔ اس وقت سے

انصار کیرانہ میں آباد ہیں۔ شیر شاہ کے زمانہ میں "کاکڑ زئی" افغان آباد ہوئے جن کی اولاد اب تک موجود ہے۔

حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کا نسب نامہ :

رحمت اللہ بن خلیل اللہ المعروف بہ خلیل الرحمن بن حکیم نجیب اللہ بن حکیم حبیب اللہ بن حکیم عبدالرحیم بن حکیم قطب الدین بن شیخ حکیم فیض بن حکیم دیوان عبدالرحیم (برادر نواب مقرب خاں) بن حکیم عبدالکریم المعروف بہ حکیم بیٹا المقلب بہ شیخ الزماں "بن حکیم حسن بن عبدالصمد بن ابوعلی بن محمد یوسف بن عبدالقادر بن کبیر الاولیاء حضرت مخدوم جلال الدین محمد بن محمود بن یعقوب بن عیسیٰ بن اسماعیل بن محمد تقی بن ابی بکر بن علی نقی بن عثمان بن عبداللہ بن شہاب الدین بن شیخ عبدالرحمن گاذرونی بن عبدالعزیز سرخسی بن خالد بن ولید بن عبدالعزیز بن عبدالرحمن کبیر مدنی بن عبداللہ الثانی بن عبدالعزیز کبیر بن عبداللہ کبیر بن عمرو بن امیر المومنین ذوالنورین سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ۔

ہندوستان میں عثمانیوں کا نسب نامہ نسلاً بعد نسل اس قدیم تاریخی طواری میں محفوظ ہے جو حضرت کبیر الاولیاء مخدوم جلال الدین رحمۃ اللہ علیہ کی درگاہ پانی پت میں موجود ہے اور جس کی متعدد نقول بعض عثمانی نسب اہل پانی پت کے پاس ہیں۔ اصلی طواری میں ہر عثمانی جلالی کے نام کا اندراج کم از کم میں جلالی نسب اشخاص کی موجودگی میں ہوتا تھا۔ مگر افسوس ہے کہ آں قدرج شکست۔

حضرت مخدوم کبیر الاولیاء رحمۃ اللہ علیہ حضرت شاہ شرف الدین بوعلی قلندر سے ہمیشہ استدعائے بیعت کیا کرتے تھے اور قلندر صاحب ہمیشہ یہ جواب دیتے کہ "تمہارا مرشد آنے والا ہے ابھی صبر کرو، ہم بتا دیں گے۔" جب حضرت خواجہ شمس الدین صاحب ترک رحمۃ اللہ علیہ وارد پانی پت ہوئے تو قلندر صاحب نے مخدوم صاحب سے فرمایا کہ جاؤ تمہارے پیڑائے ہیں ان کا استقبال کرو۔ آپ گھوڑے پر سوار شہر سے باہر نکلے دیکھا کہ ایک فقیر چلے آتے ہیں۔ سلام کے بعد خواجہ صاحب نے فرمایا کہ "میاں جوان! ذرا اپنے

گھوڑے کی چال تو دکھاؤ۔“ آپ نے باگ اٹھائی اور گھوڑے کو دوڑایا۔ خواجہ صاحب بہت خوش ہوئے اور فرمایا کہ ”زہے اسپ وزہے سوار“ مخدوم صاحب پر ایک خاص کیفیت طاری ہوئی اور آپ گھوڑے پر سے گرے۔ خواجہ صاحب نے سینے لگایا اور جو کچھ دینا تھا دیا اور بیت کر کے خلافت عطا فرمائی۔ حضرت مخدوم صاحب کو مطالعہ قلندر صاحب کر اچکے تھے لیکن تعلیم خواجہ شمس الدین صاحب ترک پانی پتی پر منحصر و موقوف تھی جو پائیکمیل کو پہنچی، مخدوم صاحب کا وصال پانی پت میں ۱۳ ربیع الاول ۱۲۵۷ء ہجری کو ہوا۔ پانی پت میں محلہ مخدوم زادگان میں آپ کی اولاد موجود اور آباد تھی جو انقلاب ۱۹۴۷ء میں منتشر ہو گئی مگر درگاہ مخدوم صاحب اور مسجد وغیرہ باقی ہے۔

ہندوستان میں عثمانیوں کی آمد:

سلطان محمود غزنوی (وفات ۲۳ ربیع الاول ۴۲۱ھ مطابق ۱۲۹۱ء اپریل ۱۳۰۷ء) کا جس ماحول میں نشو و نما ہوا اس کا اثر ہے کہ وہ ابتدا سے اہل علم اور ارباب کمال کا دلدادہ تھا۔ اس کی زندگی پر اس واقعہ کا بہت گہرا اثر ہے کہ اس نے اپنے خوشنما باغ میں ایک دلکش مکان تعمیر کیا جس کے جشن میں اس نے دوسرے امراء اور اعیان مملکت کے ساتھ اپنے باپ امیر بکتگین کو بھی مدعو کیا۔ باپ نے باغ اور مکان کے دل فریب ماحول کو بے حد پسند کرتے ہوئے اپنے ہونہار لائق ولی عہد کو جو قیمتی نصیحت کی وہ یہ تھی:

”ایسے باغ اور مکان تو دوسرے امیر بھی بنوا سکتے ہیں تم کو وہ عمارت تعمیر کرنی چاہیے کہ جس کی برابری کوئی دوسرا نہ کر سکے“ محمود نے پوچھا: ”ایسی عمارت کون سی ہے؟“ باپ نے جواب دیا کہ ”وہ اہل علم و فضل کے دلوں کی تعمیر ہے جو کوئی نہال احسان ان کی زمین دل میں لگائے اس کا ثمرہ پائے۔“

اس قسم کی مشفقانہ نصائح و ہدایات اور اس زمانہ کے قدر شناس ماحول میں مذہبی اور دینی تربیت کا نتیجہ تھا کہ سلطان محمود غزنوی علماء اور اہل کمال کا ہمیشہ قدروان رہا۔ اس کو علوم و فنون سے طبعی لگاؤ تھا، ہر کام میں کفایت شعاری مد نظر رہتی مگر ہنر پروری

میں اس کا فیض عام تھا۔ علماء کے بے دخلت اور تنہا ہیں مقرر تھیں۔ اور العلوم کتب خانے
 جمائے گئے وغیرہ اس کی علم نوازی کا ثبوت ہے۔ اس کے دربار میں علماء ارباب اور شعراء
 جمع رہتے۔ مصائری، رازی، اسدی، طوسی، سنوچرینی، حکیم حسدی، شیخی، فرخی، قلی، عہد
 اور بیان جیسے مجاز شعراء اور علماء اس کے عہد میں پائے گئے۔

یہی پہلا سلطان مغلوں ہے جو سلطان کے لقب سے موسوم ہوا۔ سلطان محمود غزنوی
 کی دین پروری اور علماء نوازی سے سلطنت کے اکثر و بیشتر عہدوں پر قابض اور مافیہ کی حکمرانی
 مقرر تھے۔ نوحی کی تنظیم کا بھی خاص اہتمام تھا۔ نوحی عہدوں میں بھی علماء کو امتیازی حیثیت
 حاصل تھی۔ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے ہمدانی شیخ عبدالرحمن گاندوئی سلطان محمود غزنوی
 کی نوحی میں شرعی مامور تھے۔ یہ عہدہ "قاضی مکر" کے نام سے خلفائے آل عثمان رحمۃ اللہ
 علیہم اجمعین کے زمانے میں بھی رہا۔ اور آخری خلیفہ سلطان محمود غزنوی کے زمانے میں تمام
 کے زمانہ تک اس عہدہ پر ممتاز اور تہذیبی علماء مقرر کیے جاتے تھے جو نوحی کے تمام
 شرعی معاملات و مقدمات کا فیصلہ کیا کرتے۔ شیخ عبدالرحمن گاندوئی (گاندوئی بالائے
 توابعات شیراز میں مشہور مقام تھا) سلطان محمود غزنوی کے لشکر کے ساتھ "قاضی مکر" کی
 حیثیت سے ہندوستان آئے اور جب سلطان محمود غزنوی نے سومات کے مندر
 پر حملہ کیا تو یہ نوحی کے ساتھ شریک جہاد تھے۔ فتح پانی پت کے بعد یہیں مقیم ہوئے۔
 پانی پت میں زیر قلم دفری میں، آپ کی قبر پانی پت میں ایک چھوٹے سے خانہ کے اندر
 مشہور و معروف ہے۔

حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ حکیم محمد حسد و حکیم عبدالرحیم ابن حکیم عبدالکریم صاحب
 "حکیم بنی" حبیب دہلوی اکبری کے خیر خلائف تھے۔ کشمیر سے واپسی کے بعد دہلوی کے
 قریب چاندنی رات میں بادشاہ اکبر مرثیوں کی لڑائی کا ناخدا دیکھ رہا تھا۔ اتفاق سے ایک
 ہری اپنے حریف کو چھوڑ کر اکبر کی طرف چھٹا اور اس کی دونوں ران کے زچہ میں سیگ
 مارا، زخم ہو گیا، اور دم اور تکلیف بڑھتی گئی۔ علاج سے کوئی افاقہ نہ ہوا تو اسے افضل کی
 رائے سے حکیم بنی کو پانی پت سے معالجہ کے لیے بلا لایا گیا۔ ایک ماہ سات روز کے بعد

صحت ہو گئی۔ شہنشاہ اکبر نے حکیم بیاض صاحب کو "شیخ الزماں" کا شاہی خطاب عطا کیا حکیم محمد حسن بھی اپنے والد کے ساتھ بادشاہ کے علاج میں ہمہ تن مصروف خدمت رہے اس لیے مورد الطاف شاہی ہوئے اور کیرانہ بطور جاگیر عطا ہوا۔ فرمان کی نقل درج ذیل ہے:

فرمان جلال الدین محمد اکبر بادشاہ بضمن معافی و عطائے جاگیر کیرانہ
مع علاقہ خوانین رفیع مقدار و سلاطین و امراے باوقار و صدور و ذرا و کفایت
شمار و عمال ممالک ہندوستان صانہا اللہ عن آفات الزماں۔ چوں فضائل
مآب کمالات اکتساب حکمت شمار، سبھا آئنا را شیخ حسن در ازالہ امراض و امراض
انسان بقدر الوسع والامکان بساط احسان و اتقان بظہور رسانیدہ دی رسالہ
بنابران عنایات و التفات بے غایات شامل حال و کافل آمال آن فضائل
مآب گردانیدہ۔

فرمان واجب الاتباع شرف نفاذ یافت کہ موازی پانصد بیگہ زمین
مزدروع از موضع دو ما کھیری، کھنڈراؤلی پرگنہ کیرانہ سن اعمال میان دو آب
حضرت دہلی بموضع مبلغ وہ ہزار تنکہ و ادیکہ ازاں موضع بموجب فرمان مالی شہ
حضرت دو قلبہ زمین از سواد قصبہ پرگنہ مذکور متعلق بشار الیہ مفوض و متعلق بشار الیہ
بود جاشد، کہ واجبی آنرا سال بسال کسوی حال افزونہ و معاش خود کند و ازالہ امراض
زمرہ انام بغایت اہتمام بظہور رسانند و دار و غبار و عمال آں پرگنہ رامی باید کہ
زمین ہستے مذکور را بقصرت او گزاریند و اخراجات و کل تکالیف جو بی مزاحمت
سازند و مضاف و مسلم دانستہ بسیج و جہ پر امون نگرند و ہر سال بفرمان
محتاج نہ دارند۔

تحریر بذاتی شہر ذیقعدہ ۹۷۱ ہجری

حکیم محمد حسن شاہزادہ سلیم کے حبیب خاص تھے۔ شاہزادہ نے مقرب خاں خطاب
دیا۔ جہانگیر نے تخت نشینی کے بعد مقرب الخاقان اور نائب السلطان کے خطابات سے
نواب مقرب خاں کو سسرز کیا اور پنجہزاری کا منصب دیا۔ تخت نشینی کے کچھ عرصہ کے بعد

جہانگیر نے نواب مقرب خاں کو صوبہ دکن و گجرات کا گورنر مقرر کیا۔ ۱۶۱۸ء میں شہزادہ شاہ جہاں جب وہاں بھیجے گئے تو نواب مقرب خاں کو صوبہ بہار کا گورنر مقرر کیا۔ سترہویں (HODGES) انگریزی سیاح و مصور اُن کی صوبہ داری بہار کے زمانہ میں جولائی ۱۶۲۰ء میں پٹنہ آیا تھا اور نواب مقرب خاں کا ہمان رہا۔ حسن سلوک سے اس کے ساتھ پیش آئے۔ سترہویں کے خطوط سے معلوم ہوتا ہے کہ اس پر نواب مقرب خاں کا رعب بہت غالب تھا اور یہ خطوط شکریہ کے جذبات سے لبریز نظر آتے ہیں جن میں نواب صاحب کے بہت سے حالات لکھے گئے ہیں۔ ۱۶۲۱ء میں صوبہ دہلی و آگرہ کی حکومت پر سرفراز ہوئے شاہ جہاں جب تخت نشین ہوئے تو نواب مقرب خاں کو مزید انعام و اکرام کے ساتھ مضافات کیرانہ کے پرگنے جاگیر میں عطا ہوئے۔ نواب مقرب خاں کے لڑکے حکیم رزق اللہ شاہ جہاں کے طبیب دربار اور ہشت صدی منصب دار تھے۔ حضرت اورنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ نے حکیم رزق اللہ کو خطاب ”خانی“ مرحمت فرمایا۔ ۱۶۶۸ء میں حکیم رزق اللہ صاحب نے وفات پائی۔

دیوان عبدالرحیم اور دیوان عبدالحکیم نواب مقرب خاں کے یہ دونوں چھوٹے بھائی بھی اصحاب مناصب و جاہ تھے۔ دیوان عبدالرحیم نواب مقرب خاں کی گورنری دکن و گجرات وغیرہ کے زمانہ میں طبیب دربار جہانگیری رہے۔ ان کی اولاد میں آج تک طب کا سلسلہ اور خدمت خلق کا جذبہ باقی ہے۔ دیوان حکیم عبدالرحیم کی اولاد میں ہر ایک اپنے وقت کا کامل فن طب تھا۔ حکیم وجیہ الدین صاحب مصنف کتاب ”مخزن حکمت“ طب ویدک جو ۱۱۹۶ھ میں لکھی گئی اور حکیم علی اکبر صاحب مرحوم برادر حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

۱۱۵ھ میں فرمان اکبری کے مطابق کیرانہ و مضافات کیرانہ نواب مقرب خاں کو بطور جاگیر عطا ہوا تو عثمانی النسب جلالی خاندان کا یہ حصہ پانی پت کی سکونت ترک کر کے کیرانہ میں آباد ہوا۔ اس معمولی قصبہ کی توسیع و تنظیم کی گئی۔ قصبہ سے باہر نواب مقرب خاں اور دیوان عبدالرحیم نے اپنے محلات، کچھریاں اور متعلقین ریاست کے مکانات وغیرہ بنائے جو اب قصبہ کی آبادی

کا ایک جزو ہیں۔ نواب مقرب نے کیرانہ میں آموں اور دیگر اقسام کے پھلوں کا باغ لٹایا جس میں گجرات دکن اور دور دست ممالک سے آموں کے درخت لٹا کر لگائے۔ ایک سچا لیسر بیگہ اس باغ کا رقبہ تھا۔ باغ کے وسط میں دو سو بیس گز لمبا دو سو گز چوڑا حوض بنوایا جس کے اندر ماہتابی وغیرہ میں گز مربع میں بنوائی۔ اس حوض میں جہنا کا پانی ایک طرف سے آتا اور دوسری طرف سے نکلتا تھا سرد اور گرم ملکوں کے درخت نصب کرائے۔ سو بیسوں جلوس میں جہانگیر خود کیرانہ آیا۔ اس باغ کی تفصیلات "تزک جہانگیری" میں موجود ہیں۔ جہانگیر کہتے ہیں:

"مخلص و محب خاص: یار و لادار مقرب خاں شہنشاہ تھا کہ میں اس کے یہاں آؤں میں نے اس کے گھر کو قدم بہت لازم سے قابل رشک بنادیا اور اس خیر خواہ قدیم کو بیش قیمت سامان، قیمتی جواہرات تین لاکھ روپے، ایک باغ اور ایک وسیع مکان دیا۔"

نواب مقرب خاں کے لگائے ہوئے باغ کے آم حب روایت "تاج المآثر" مدتوں تک دہلی میں مشہور و مرغوب رہے۔ وہ پرانی دنیا اگرچہ انقلابِ شہسوار میں اجڑ چکی مگر یہ یادگار زمانہ باغ جس زمین پر قائم تھا وہ اب بھی "نولاکھ زمین" کے نام سے معروف ہے۔ مشہور ہے کہ اس باغ میں چھوٹے بڑے ہر قسم کے نولاکھ درخت تھے۔ باغ میں نواب مقرب خاں کی بنائی ہوئی بارہ دری بھی موجود ہے۔ جس زمانہ میں نواب مقرب خاں گجرات کے گورنر تھے اور بندرگاہ سورت بھی ان کے زیر اثر تھی۔ اس وقت انھوں نے اپنی حکمت عملی سے سات جہاز جہت سے غرقاب تھے سمندر سے نکلوائے۔ علاوہ دیگر اشیاء کے کسوٹی (سنگ ساقی) کے چند ستون نادر الوجود بھی برآمد ہوئے۔ ان اشیاء کی اطلاع شہنشاہ جہانگیر کو دی گئی شاہی حکم سے یہ تمام سامان نواب مقرب خاں کو عطا ہوا۔ مذکورہ بالا تالاب کے وسط میں چبوترہ پر جو بنگلہ تعمیر کیا گیا تھا اس میں کسوٹی کے یہ ستون لگوائے گئے جو اب حضرت بوعلی شاہ قلعہ کی درگاہ پانی پت میں نصب ہیں۔ نواب مقرب خاں کے اس باغ کے مشرقی جانب سنگین عمارت کا سلسلہ تھا جو دربار کے نام سے معروف تھا یہاں عدالتیں، قیل خلع اور ریاست کے

دفاتر وغیرہ تھے۔ بارغ کے دوسری جانب سکونتی محلات وغیرہ تھے جو نواب دروازہ کے نام سے اب تک موسوم ہے۔ یہ پرانی عمارتیں زمانے کے ناسازگار حالات اور پھر انقلاب ۱۹۴۷ء کی تباہ کاریاں میں برباد ہو گئیں مگر دربار اور نواب دروازہ کے سر بہ فلک اور عالی شان پھاٹک، نقارخانے اور کچھ عمارتیں پرانی شان و شوکت کی یاد کو زندہ اور باقی رکھنے کے لیے اب تک موجود ہیں۔
 الدوام للہ۔ نواب صاحب کا مزار پانی پت میں حضرت بوعلی شاہ قلندر کے احاطہ میں موجود ہے۔
 قبر کا تعویذ اصلی زہر مرہ کے ایک ٹکڑے کا ہے۔ جس کا وزن ۲۷ من کا بیان کیا جاتا ہے۔ دیوان عبدالرحیم کے مزار کا افسوس ہے کہ پتہ نہ چل سکا۔

حضرت مولانا رحمت اللہ صاحبؒ کی ولادت باسعادت اسی "محلہ دربار" میں اپنے آبا، واجداد کے ان تاریخی مکانات میں ہوئی۔ بارہ برس کی عمر میں قرآن ختم کرنے کے ساتھ دینیات اور فارسی کی ابتدائی کتابیں اپنے بزرگوں سے پڑھیں اس کے بعد دہلی بغرض تعلیم تشریف لے گئے اور مولانا محمد حیات صاحبؒ کے مدرسہ میں داخل ہوئے۔ قیام بھی مدرسہ میں رہا۔
 ۱۲۵ھ میں حضرت مولانا مرحوم کے والد مولوی خلیل اللہ صاحب مرحوم دہلی میں ہمارا بھہندوراؤ بہادر کے میر منشی مقرر ہوئے اور دھیرج پہاڑی کے قریب ان کا قیام ہوا تو مولانا اپنے والد ماجد کے پاس تشریف لے آئے دن میں مدرسہ مولانا محمد حیات میں تعلیم حاصل کرتے اور رات کو ہمارا بھہ کو اکبر نامہ سناتے تھے۔ کچھ عرصہ تک حضرت مولانا مرحوم نے بھی ہمارا بھہ ہندوراؤ کے یہاں بحیثیت میر منشی کام کیا ہے۔ تحصیل علم کا شوق مولانا کو لکھنؤ لے گیا۔ چند رفقاء کے ساتھ آپ لکھنؤ پہنچے اور مفتی سعد اللہ صاحب مرحوم سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے اساتذہ کے اسماء گرامی درج ذیل ہیں،

۱۔ مولانا محمد حیات صاحبؒ۔

۲۔ مولانا مفتی سعد اللہ صاحبؒ۔

۳۔ مولانا احمد علی صاحبؒ۔ بدولی ضلع مظفرنگر جو آخر میں وزیر ریاست پٹیار ہو گئے تھے۔

۴۔ عارف باللہ مولانا عبدالرحمن صاحب چشتیؒ۔ یہ استاد شاہ وقت تھے۔ تمام

علوم و فنون میں مہارت تیار رکھتے تھے۔ ان سے استفادہ کے زمانے میں حضرت مولانا کے رفقاء میں مولانا عبدالرحمن صاحب پنجابی اور مولانا سید محمد علی صاحب بھی تھے جو اپنے وقت کے فاضل اور صاحب فیض بزرگ مانے جاتے تھے۔ مولانا شاہ عبدالرحمن صاحب چشتی اور ان کے استاد مولانا محمد حیات صاحب مرحوم بستی نظام الدین اولیا دہلی میں مدفون ہیں۔

۵۔ مولوی امام بخش صہبائی صاحب۔

۶۔ حکیم فیض الحق صاحب۔ حکیم صاحب اپنے زمانے کے مشہور باکمال طبیب تھے خاندانی روایات کے مطابق حضرت مولانا مرحوم نے حکیم صاحب سے علم طب کی تکمیل کی۔
۷۔ مصنف نوکار ٹم سے ریاضی حاصل کی۔

ہندوستان میں حضرت مولانا کے درس و تدریس کا زمانہ بہت محدود ہے۔ زمانے کے ناسازگار حالات اور خاص طور پر ہندوستان میں نصاریٰ کے بڑھتے ہوئے اقتدار کو روکنے کی فکر نے آپ کو اس کا موقع نہ دیا کہ اطمینان کے ساتھ تعلیم و تدریس کا فیض عام جاری کرتے۔ تکمیل تعلیم اور اکبر آباد آگرہ کے یادگار زمانہ مناظرہ کے درمیانی عرصہ میں چند سال تک دربار کیرانہ کی مسجد میں حضرت مولانا نے ایک دینی مدرسہ قائم کیا۔ اس مدرسہ کے فیضیاب طلبہ میں سے چند خاص نام درج ذیل ہیں جو ہندوستان میں حضرت مولانا کے خاص تلامذہ تھے۔ ان میں سے بعض اصحاب نے مکہ منکر بھی پہنچ کر حضرت مولانا سے شرف تلمذ حاصل کیا۔

۱۔ مولانا عبدالسمیع صاحب رام پوری۔ مصنف حمد باری۔

۲۔ مولانا احمد الدین صاحب چکوالی۔

۳۔ مولانا نور احمد صاحب امرتسری۔

۴۔ مولانا شاہ ابوالخیر صاحب۔

۵۔ مولانا شاہ شرف الحق صاحب صدیقی۔

۶۔ مولوی قاری شہاب الدین صاحب عثمانی کیرانوی۔

۷۔ مولانا حافظ الدین صاحب دجانونی۔

۸۔ مولانا امام علی صاحب عثمانی کیرانوی۔

۹۔ مولانا عبد الوہاب صاحب ویلوری بانی مدرسہ باقیات الصالحات مدراس۔

۱۰۔ مولانا بدر الاسلام صاحب عثمانی کیرانوی مہتمم جدید کتب خانہ شاہی قسطنطنیہ۔

۱۲۵۶ھ ہجری میں حضرت مولانا مرحوم کی اپنی خالہ کی لڑکی سے شادی ہوئی۔ ۱۲۷۵ھ میں پھر ہمارا جہ ہندوراؤ نے آپ کو اور آپ کے والد ماجد کو اپنے پاس دہلی باڑہ ہندوراؤ میں بلایا اور حضرت مولانا مرحوم کو اپنا میر منشی مقرر کیا اور ان کے والد ماجد کے ذمہ جائداد کی نگرانی اور دیکھ بھال کام سپرد ہوا۔ کچھ عرصہ کے بعد مولوی خلیل اللہ صاحب دعوت خلیل الرحمن کا انتقال ہو گیا اور بعض خانگی مجبوریوں کی بنا پر حضرت مولانا مرحوم نے ہمارا جہ ہندوراؤ کے یہاں اپنی جگہ پر اپنے چھوٹے بھائی مولوی محمد جلیل صاحب کو ملازم رکھ کر علیحدگی اختیار کی اور کیرانہ پہنچ کر درس و تدریس کے ساتھ رد نصاریٰ کی مذہبی خدمت میں مصروف ہوئے اور ازالۃ الادہام لکھنی شروع کی۔

”ازالۃ الادہام“ زیر ترتیب تھی کہ حضرت مولانا مرحوم سخت علیل ہوئے۔ اٹھنے بیٹھنے اور چلنے پھرنے کے قابل نہ رہے۔ اشارہ سے نماز ادا ہوتی تھی۔ اقرباء و اعزاء تلامذہ اور تیماردار بڑھتی ہوئی کمزوری اور شدت مرض سے پریشان تھے۔ ایک روز نماز فجر کے بعد آپ رونے لگے۔ تیماردار سمجھے کہ زندگی سے مایوسی ہے۔ اعزاء نے تسلی و تشفی کرنی چاہی۔ آپ نے فرمایا: ”بمخاضت کی کوئی علامت نہیں۔ لیکن انشاء اللہ صحت ہوگی، رونے کی وجہ یہ ہے کہ خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ بھی ساتھ ہیں۔ حضرت صدیق اکبرؓ فرماتے ہیں، اے جو ان! تیرے لیے رسول اللہؐ کی یہ خوش خبری ہے کہ اگر تالیف ازالۃ الادہام مرض کی وجہ ہے تو وہی باعث شفا ہوگی۔“

حضرت مولانا مرحوم نے فرمایا کہ اس خوش خبری کے بعد مجھے کوئی رنج و ملال نہیں، بلکہ مسرور اور خوش ہوں اور فرط مسرت سے یہ آنسو نکل آئے۔ الحمد للہ کہ اس کے بعد صحت و نیت ہو گئی اور ازالۃ الادہام کی ترتیب و تالیف کا کام شروع کر دیا۔ یہ وہ زمانہ تھا جب کہ عیسائیوں نے ہندوستان میں اسلام کے خلاف زبردست مہم جاری کر رکھی تھی۔ پادری فنڈر (Rev. Mr. C. G. P. Fondler) اور اس کی جماعت نے دل شکن تقریروں کا سلسلہ جاری کر رکھا تھا۔ پادری فنڈر کی کتاب ”میزان الحق“ نے عوام میں خوف و ہراس پیدا کر دیا تھا، خاص طور پر علمائے کرام

کی خاموشی سے شہزی کا جھلاہ پر کافی اثر ہونے لگا تھا اور پادری علماء کی خاموشی سے ناجائز فتائدہ اٹھانے لگے۔ علمائے اسلام نے تیار ہی شروع کی۔ مقابلہ کے لیے مواد فراہم کیا گیا اور اسلام کی حقانیت و صداقت اور اللہ کا نام بلند کرنے کے لیے رد نصاریٰ کی مذہبی جنگ کے قائد اول حضرت مولانا مرحوم نے اعلان کیا:

”میں نے ہندوستان کے سب سے بڑے پادری جو علمائے مسیحین میں ممتاز حیثیت کا مالک اور میزان الحق کا مصنف تھا اس سے خواہش ظاہر کی کہ وہ میرے ساتھ جمع عام میں مناظرہ کرے تاکہ حق واضح ہو جائے اور یہ معلوم ہو جائے کہ علمائے اسلام نے ان رسائل کی تردید اس لیے نہیں کی کہ وہ عاجز تھے بلکہ جواب دینے کی ضرورت نہیں سمجھتے تھے۔“
(انجیل الحق ص ۴)

حضرت مولانا مرحوم اپنے شفقتی دوست مولوی محمد امیر اللہ صاحب میر مختار راجہ صاحب بنارس (جو پادری فنڈر سے بھی واقف تھے) کے ساتھ پادری فنڈر کے مکان پر گئے تاکہ مناظرہ کے لیے گفتگو کریں۔ پادری اپنے مکان پر نئے چنانچہ ۲۲ مارچ ۱۸۵۴ء سے حضرت مولانا مرحوم نے پادری فنڈر سے خط و کتابت شروع کی۔ اس مذہبی مراسلت کا سلسلہ حضرت مولانا مرحوم کے آخری خط مورخہ ۱۷ اپریل ۱۸۵۴ء پر ختم ہوا۔ عنوان مناظرہ، مقام اور تاریخ مناظرہ طے ہوئے۔ طرفین کے اتفاق سے ابتدائی مراحل مکمل ہونے کے بعد پیر کے روز ۱۱ رجب ۱۲۷۴ء مطابق ۱۱ اپریل ۱۸۵۴ء کو علی الصباح کمرہ عبدالمسیح اکبر آباد آگرہ میں مناظرہ کا پہلا اجلاس منعقد ہوا۔ حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کے ساتھ ڈاکٹر محمد وزیر خاں مرحوم اور پادری فنڈر کے ساتھ پادری فریچ تھے۔ مجلس مناظرہ میں سٹراسمہ حاکم صدر دیوانی سٹراکر سچن سکندھ صدر صوبہ بورڈ۔ سٹراولیم، مجسٹریٹ علاقہ فوج۔ سٹریڈلی ترجمان حکومت پادری ولیم گلبن۔ مفتی ریاض الدین صاحب۔ مولوی فیض احمد صاحب سرشت دار صدر بورڈ۔ مولوی حضور احمد صاحب، مولوی امیر اللہ صاحب مختار راجہ صاحب بنارس۔ مولوی قمر الاسلام امام جامع مسجد آگرہ۔ منشی خادم علی صاحب بہتم مطلع الاخبار و منشی سراج الحق صاحب حاضرین میں خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ عوام کو اس مناظرہ سے بے حد دلچسپی تھی۔ سب سے پہلے پادری فنڈر نے حاضرین کو مخاطب کرتے ہوئے کہا:

”یہ جاننا ضروری ہے کہ یہ مناظرہ کیوں کر منعقد ہوا۔ یہ مولانا رحمت اللہ کی سنی
دکوشش اور خواہش کا نتیجہ ہے۔ اس سے فائدہ کی صورت میرے نزدیک نظر نہیں
آتی۔ میری تائید ہے کہ دین عیسوی کی حقیقت مسلمانوں کے سامنے رکھوں۔ مباحث کے
عنوان: نسخ و تحریف اناجیل، الوہیت مسیح، تخلیث اور رسالت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
طے ہوئے ہیں۔“

پادری فنڈر کے بعد حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کھڑے ہوئے اور نسخ و تحریف
انجیل پر فاضلانہ بحث کی اور خود عیسائیوں کی مطبوعات سے نسخ و تحریف ثابت کر دیا۔ بالآخر پادری
فنڈر نے ڈاکٹر محمد وزیر خاں صاحب کے جواب میں کہا کہ سات آٹھ جگہ تحریف و تبدیلی ہوئی
ہے۔ مولوی قمر الاسلام صاحب امام جامع مسجد اگرہ نے منشی خادم علی خاں صاحب سے فرمایا
کہ ”لکھو کہ پادری صاحب آٹھ جگہ تحریف ہونے کے اقرار ہی ہیں۔ پادری فنڈر نے کہا کہ ”ہاں
بہت اچھا ہے۔ لکھیے اور اس حد تک تحریف ضرور ہوئی ہے، لیکن کتب مقدسہ میں اس سے نقصان
نہیں ہوا۔ حضرت مولانا مرحوم نے فرمایا کہ ”جس ذیقہ میں ایک جگہ تحریف ثابت ہو جائے تو وہ
قابل اعتبار نہیں رہتا اور جب کہ سات آٹھ جگہ کا اعتراف خود پادری صاحب کرتے ہیں، وقت
کافی ہو چکا تھا۔ پادری فنڈر کے ایمار پر مناظرہ دوسرے دن کے لیے ملتوی کیا گیا۔“

دوسرے روز ۱۲ رجب ۱۳۵۷ھ مطابق ۱۱ اپریل ۱۹۵۷ء منگل کے دن صبح کو جملہ مناظرہ
پھر منعقد ہوا۔ جس میں مسٹر اسمتہ صدر دیوانی۔ مسٹر بیڈر بورڈ۔ مسٹر ولیم جھڑیٹ علاقہ فوج۔ پادری
ولیم گلبن۔ پادری ہارلی۔ مفتی ریاض الدین صاحب۔ مفتی اسد اللہ صاحب صدر الصدور مولوی فیض احمد
صاحب سرشتہ دار صدر بورڈ۔ مولوی حضور احمد صاحب۔ مولوی امیر اللہ صاحب مختار راجہ صاحب
بنارس۔ مولوی قمر الاسلام صاحب امام جامع مسجد اگرہ۔ مولوی امجد علی صاحب وکیل۔ مولوی
سراج الحق صاحب۔ منشی خادم علی صاحب ہتم ”مطلع الاخبار“۔ مولوی امیر علی شاہ صاحب۔ مولوی
قمر الدین خان صاحب ہتم اسد الاخبار۔ مولانا منظر علی شاہ صاحب جعفری قادری۔ سید صفدر علی صاحب
شکوہ آبادی۔ پنڈت جگل کشور۔ مولوی فیض احمد صاحب بدایونی۔ مولوی امیر اللہ صاحب وکیل۔ مولوی
معین الدین صاحب۔ سید باقر علی صاحب ناظم محکمہ دیوانی۔ مولوی کریم اللہ خاں صاحب پھڑائیونی۔

سید عافہ حسین صاحبہ، حافظہ خدا بخش صاحبہ، ڈاکٹر الہام اللہ صاحبہ گوپا سوری مفتی اقبال ہاشمی صاحبہ سائرہ، قاضی باقر علی خاں صاحبہ ہمدانی، راجہ بلوان سنگھ کاشی، مولوی سید مدد علی صاحبہ، مرزا زین العابدین صاحبہ عابد، ڈاکٹر کندھال، حکیم فرزند علی گوپا سوری، سید فضل حسین صاحبہ، ڈاکٹر وزیر الدین صاحبہ فرخ آبادی، حکیم جواہر لال صاحبہ، غلام محمد خاں صاحبہ، خلیفہ گلزار علی صاحبہ ایسر، غلام قطب الدین خاں صاحبہ باطنی، مولوی سراج الاسلام صاحبہ اور دوسرے علماء اور سائے شہر موجود تھے۔

پہلے دن کے مناظرہ کی شہرت عام ہو چکی تھی اس لیے دوسرے دن ایک ہزار سے زیادہ حاضرین کی تعداد تھی۔ اس اجلاس میں بھی قرین انجیل کی بقیہ بحث جاری رہی۔ پادری صاحبان ہر موقع پر گریز کرتے رہے۔ شکست خوردہ کی برافرد خنکی طبیعتی امر ہے۔ اس لیے پادری فریخ ترش روئی کا اظہار کرنے لگے۔ یہ مناظرہ بھی بلا اختتام بحث ختم ہوا مگر پادری خنڈرنے عام مناظرہ اور مجمع عام میں گفتگو سے پہلو تہی کرتے ہوئے ڈاکٹر محمد وزیر خاں سے مراسلت جاری کی۔ یہ خط و کتابت یکم مئی ۱۹۵۷ء سے شروع ہوئی اور ۱۹ اگست ۱۹۵۷ء کو ختم ہوئی۔ پادری خنڈر کا جواب ہو چکے تھے اس لیے ڈاکٹر محمد وزیر خاں صاحب اپنے پہلے خط میں پادری خنڈر کو لکھتے ہیں:

”پہلے آپ مولانا رحمت اللہ صاحب کی باتوں کا جواب دیجیے اس کے بعد اگر مباحثہ کرنا ضروری ہے تو اہی کتب دنیہ سے ہاتھ دھو کر اور ان کو موافق اصلاح اہل اسلام کے ضوابط و معنوں مان کر تبلیغ کے میدان میں قدم رکھیے۔ جب یہ مسئلہ طے ہو جائے گا تو حضرت خاتم المرسلین کی نبوت کے عنوان پر گفتگو کی جائے گی۔“

حضرت مولانا مرحوم کا دعویٰ تھا کہ میں مذہب کی طرف تم دنیا کو بلایے ہو اس کی آسمانی کتاب اپنی اصلی حالت میں نہیں ہے اور میں کتاب کو تم مذہبی کتاب کہتے ہو وہ ناقابل اعتبار ہے۔ پیشوا یا مذہب عیسوی نے انجیل میں بہت کچھ تحریف کر دی ہے، اس لیے آج دنیا میں دین عیسوی کی بنیاد کھوکھلی ہے۔

مناظرہ اکبر آباد میں خرم خاص اہمیت رکھتی تھی کہ اگر حضرت مولانا مرحوم پادری خنڈر کے اعتراضات کا جواب نہ دے سکے تو مذہب عیسوی اختیار کر لیں گے۔ اسی طرح پادری

فنڈر اگر مولانا مرحوم کے سوالات کا جواب نہ دے سکے تو وہ مسلمان ہو جائیں گے۔ اس مناظرہ میں حضرت مولانا مرحوم کے ذمہ رسول مقبول کی رسالت کو ثابت کرنا۔ کلام پاک کا آج تک بلا تحریف اور تغیر سے بالکل محفوظ آسمانی کتاب ہونا اور ابطالِ ثلثیت کے ساتھ تحریفِ انجیل کا مدلل ثبوت پیش کرنا تھا اس کے مقابلہ میں پادری فنڈر کو اثباتِ ثلثیت کے ساتھ موجودہ انجیلوں کو وہی صحائفِ آسمانی ثابت کرنا تھا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئیں اور ان میں کسی قسم کی تحریف نہیں ہوئی۔ حضرت مولانا مرحوم نے اپنی خدا داد قابلیت اور تائیدِ غیبی سے دو روز کے مناظرہ میں اس امر کو ثابت کر دیا کہ موجودہ انجیل جس پر عیسائیوں اور پادریوں کو ناز ہے تحریف شدہ ہے جس کا اقرار پادری فنڈر نے جلد عام میں کر لیا۔

تیسرے دن مناظرہ نہ ہوا اور پادری فنڈر نے عام مجمع کے سامنے آنے کے بجائے اپنی خفت مٹانے کے لیے حضرت مولانا مرحوم کو خط لکھا کہ: "آپ نے مناظرہ میں جن عبارتوں کے حوالے دیے ہیں، آپ کے کہنے پر میں نے سمجھ لیا کہ ایسا ہی ہو گا۔ لیکن میں حل الاشکال" بھیج رہا ہوں اس میں ملاحظہ کیجیے وہ مقصد نہیں ہے جو جناب نے بیان کیا ہے۔"

حضرت مولانا مرحوم نے اس گریز کا مدلل اور معقول جواب دیا۔ یہ خط و کتابت مولانا مرحوم اور پادری فنڈر کے درمیان ۲۳ اپریل ۱۸۵۴ء تک جاری رہی۔ اس مناظرہ کی پوری کیفیت "البحث الشریف فی اثبات النسخ والتحریف" کے نام سے وزیر الدین صاحب نے مرتب کی جو حافظ عبد اللہ صاحب کے اہتمام سے ۱۲۷۱ھ میں "فخر المطابع" شاہجہاں آباد دہلی میں کتاب کی شکل میں چھپی اور ولی عہد مرزا فخر الدین بن سراج الدین بہادر بادشاہ دہلی کے حکم سے چھپ کر اور انہی کے حکم سے ہندوستان کے اطراف و اکناف میں اشاعت پذیر ہوئی۔ یہ کتاب صرف مناظرہ اکبر آباد اگرہ اور حضرت مولانا مرحوم و پادری فنڈر کے آخری خطوط کا مجموعہ ہے۔

مناظرہ اکبر آباد کو چھوٹی تقطیع پر حصہ اول "مباحثہ مذہبی" اور دوسرا حصہ "مراسلات مذہبی" کے نام سے سید عبد اللہ صاحب اکبر آبادی نے منشی محمد امیر صاحب کے اہتمام سے "مطبعہ منیہ" اکبر آباد ۱۲۷۱ھ میں چھپوایا۔ پہلا حصہ فارسی میں تقریری مناظرہ

کی روئداد ہے۔ دوسرے حصے میں ڈاکٹر محمد وزیر خاں صاحب اور پادری فنڈر کا تحریری مناظرہ اردو میں ہے۔ اس کتاب کا عربی ترجمہ 'اظہار الحق' کے حاشیہ پر ملاحظہ ہو جو مطبعہ محمودیہ قاہرہ میں ۱۳۱۵ھ میں طبع ہوا۔

حضرت مولانا مرحوم نے فتنہ مسیحیت کے استیصال اور روک تھام کی غرض سے جو کتابیں رد نصاریٰ میں تصنیف و تالیف کیں وہ حسب ذیل ہیں:

۱۔ اظہار الحق؛

خلیفۃ المسلمین سلطان عبدالعزیز خاں اور خیر الدین پاشا تونس صدر اعظم کی تحریک پر پادری فنڈر سے اکبر آباد اگرہ میں مناظرہ کی مفصل کیفیت اور تمام مسائل کا نہایت بسط و شرح کے ساتھ بیان ہے۔ ۱۶ رجب ۱۲۸۰ھ میں قسطنطنیہ میں اس کتاب کی تالیف شروع کی اور آخر ذی الحجہ ۱۲۸۰ھ میں ختم ہوئی اور ۱۲۸۱ھ میں سب سے پہلے قسطنطنیہ میں چھپی۔ صدر اعظم موصوف کے حکم سے ایک ترک عالم نے عربی سے ترکی میں اس کا ترجمہ کیا اور "ابراز الحق" کے نام سے مکمل ترکی ترجمہ شائع ہوا، نیز یورپ کی متعدد زبانوں میں حکومت عثمانیہ کی طرف سے اس کے ترجمے شائع کیے گئے، جن کو پادریوں نے خاص اہتمام اور کوشش سے تلف کیا۔ مصر میں متعدد بار طبع ہو چکی ہے، مولوی سلیم اللہ صاحب مرحوم نے اردو میں اس کا ترجمہ کیا تھا جس کے چھپنے کی نوبت نہ آئی۔ مولوی غلام محمد صاحب بہانجا راندیری نے بڑی محنت و جانکاهی سے گجراتی میں ترجمہ کیا جو شائع ہو چکا ہے۔ اظہار الحق کے انگریزی ترجمہ کی اشاعت کے بعد "ٹائمز آف لندن" نے اس پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا تھا کہ:

"لوگ اگر اس کتاب کو پڑھتے رہیں گے تو دنیا

میں مذہب عیسوی کی ترقی بند ہو جائے گی۔"

نواب حاجی اسماعیل خان صاحب مرحوم رئیس داتاؤلی ضلع علی گڑھ نے مکہ معظمہ میں حضرت مولانا مرحوم کو ٹائمز کا یہ تراشا اور اظہار الحق کے متعلق اس کا مذکورہ بالا ریو یو خاص طور پر دیا تھا۔ رد نصاریٰ میں صرف یہی ایک کتاب ایسی ہے جس کا جواب یا رد آج تک کسی دنیا

نہ دے سکی۔

”تائید الحق برحمۃ اللہ“ اس کا تاریخی نام ہے۔ ”اظہار الحق“ ایک مقدمہ اور چھ ابواب پر مشتمل ہے۔ ابواب کی تفصیل ذیل میں ملاحظہ ہو:

۱۔ باب اول: بیان و تفصیل کتب عہد قدیم و جدید۔

۲۔ باب دوم: اثبات تحریف انجیل۔

۳۔ باب سوم: نسخ انجیل۔

۴۔ باب چہارم: ابطال تثلیث۔

۵۔ باب پنجم: قرآن کا کلام اللہ ہونا۔

۶۔ باب ششم: اثبات نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور پادریوں کے اعتراضات کی تردید۔

۷۔ ازالۃ الاولیاء:

یہ کتاب ۵۶۴ صفحات پر سید المطالع کوچہ بلاقی بیگم دہلی میں سید قوام الدین صاحب کے زیر اہتمام فارسی میں ۱۲۶۹ھ میں بڑی قطع پر چھپی۔ رد نصاریٰ کے اکثر مباحث کا مسکت جواب ہے۔ اس میں پادری فنڈر کے ”میزان الحق“ میں اعتراضات کے دندان شکن جوابات بھی ہیں۔

۸۔ ازالۃ الشکوک:

یہ کتاب عیسائیوں کے انتالیس سوالوں کا جواب ہے۔ ۱۲۶۹ھ مطابق ۱۸۵۴ء میں تصنیف ہوئی اور دو جلدوں میں شائع ہوئی۔ اس میں نبوت محمدی اور تحریف بائبل کے دلائل ثبوت ہیں۔ دونوں جلدیں ۱۱۶ صفحات پر مشتمل ہیں۔ اس کتاب کی سبب تالیف کے متعلق حضرت مولانا مرحوم دیباچہ میں تحریر فرماتے ہیں:

”۱۲۶۹ھ دو امر باعث ہوئے کہ ان (پادریوں کے سوالات) کا جواب

لکھوں، ایک یہ کہ بعض عیسائیوں نے ان سوالوں میں اصلاح دے کر اور چھ سوال

اور بڑھا کر ان کو جناب مستطاب مرزا محمد نواز الدین ولیعہد بہادر دام اجلالہ کی خدمت

بابرکت میں بھیجا اور جناب مفتی الیہ نے مجھ سے درخواست کی کہ ان کا جواب لکھوں اور

ان کا امر ماننا پڑا۔

حضرت مولانا مرحوم کے شاگرد رشید شمس العلماء فاضل جلیل مولانا عبد الوہاب صاحب مرحوم و طوری بانی مدرسہ "باقیات الصالحات" مدراس نے اپنے اہتمام اور صرف سے مدراس میں پہلی جلد چھپوائی تھی۔ دوسری جلد مولانا موصوف کے خلف ارشد مولانا ابوالفضل ضیاء الدین محمد صاحب مرحوم اہتم مدرسہ مذکور نے اپنی نگرانی میں طبع کرائی۔ جلد اول اور جلد دوم کی تصحیح وغیرہ خود شمس العلماء مولانا عبد الوہاب صاحب نے ماہ شبان ۱۲۸۸ھ میں مکمل فرمائی جس کے مطابق یہ دونوں جلدیں طبع ہوئیں۔

۴۔ اعجاز عیسوی :

اس کتاب میں حضرت مولانا مرحوم نے کامل طور پر بائبل کا غیر معتبر اور محرف ہونا ثابت کیا ہے۔ یہ کتاب ۱۲۶۹ھ میں آگرہ میں لکھی گئی۔ پہلی بار آگرہ میں اور دوسری مرتبہ مطبعہ رضوی دہلی میں طبع ہوئی۔ دو سو صفحات پر مشتمل ہے۔

۵۔ احسن الاحادیث فی ابطال التثلیث :

دلائل عقلیہ و نقلیہ سے تثلیث کو باطل کیا ہے۔ ۱۲۶۱ھ میں تصنیف ہوئی اور مطبعہ رضوی دہلی میں ۱۲۹۲ھ میں چھپی۔

۶۔ بروقی لامعہ :

رسول مقبول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی رسالت کا مدلل اثبات اور خاتم المرسلین پر ختم رسالت کو ثابت کیا ہے۔ غیر مطبوعہ۔

۷۔ البحت الشریف فی اثبات النسخ والتحریف :

۱۲۶۵ھ میں لکھی گئی۔ تحریف انجیل پر محققانہ بحث ہے ۵۶ صفحات اور متوسط تقطیع پر فخر المطابع دہلی میں چھپی ہے۔

۸۔ معدّل المعوجاج المیزان :

یہ کتاب میزان الحق مولفہ پادری فنڈر کا جواب ہے۔ رسالہ "نور افشاں نمبر ۴ جلد ۱۲ مطبوعہ ۲۴ جولائی ۱۸۸۸ء میں پادری صفدر علی صاحب کے مضمون سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کتاب کا قلمی نسخہ ان کے پاس ہے۔

۹۔ تقلیب المطاعن :

یہ کتاب "تحقیق دین حق" مولفہ پادری لاسند کا رد اور جواب ہے۔ غیر مطبوعہ۔

۱۰۔ معیار التحقیق :

کتاب "تحقیق الایمان" مولفہ پادری صفدر علی کا دندان شکن جواب ہے۔

انقلاب ۱۸۵۷ء :

گردش زمانہ سے سلطنت مغلیہ کا ٹٹھاتا ہوا چراغ گل ہوا۔ انقلاب ۱۸۵۷ء نے ہندوستان میں انگریزوں کے اقتدار کو تکمیل تک پہنچایا اور کپہنی کا مقصد تجارت پورا ہوا۔ سیاسی دنیا میں کسی قوی اور غالب نے آج تک کمزور اور زیر دست کے ساتھ رحم و شفقت کا برتاؤ نہیں کیا۔ ردنا صرف اپنی غفلت اور بد اقبالی کا ہے۔ اس زمانہ کے علماء کی ایک علی جماعت اپنے فرض سے غافل نہ تھی۔ اعلیٰ کلمۃ اللہ اور احیائے سنت کے مذہبی جذبہ اور دینی فریضہ کی ادائیگی کے لیے یہ جماعت میدان میں آئی، اپنی بساط اور ہمت کے مطابق خدمت کا حق ادا کیا۔

بنا کر دند خوش رسمے بخون و خاک غلطیدن

خدا رحمت کند این عاشقان پاک طینت را

پرگنہ کیرانہ و شاملی میں زمیندارہ شیوخ اور مسلمان گوجروں کے ہاتھ میں تھا جن میں دینداری کے ساتھ جوش بھی موجود تھا۔ تھانہ بھون اور کیرانہ کا ایک محاذ قائم کیا گیا۔ مجاہدین کی جماعت مدافعت اور مقابلہ کرتی رہی۔ شاملی کی تحصیل پر حملہ کیا گیا۔ پرگنہ کے چاروں طرف اس مجاہدانہ تحریک کا اثر عام ہو چکا تھا۔ تھانہ بھون میں حضرت حاجی امداد اللہ صاحب اور مولوی عبدالحکیم صاحب تھانوی مع رفقاء اور نواح کیرانہ میں حضرت مولانا مرحوم گورہ فوج کا مقابلہ کر رہے تھے۔ مجاہدین کیرانہ میں چوں کہ مسلمان گوجر زیادہ تھے اس لیے ان کی قیادت چودھری عظیم الدین حضرت مولانا مرحوم کے ساتھ کر رہے تھے۔ (انقلاب کے بعد چودھری عظیم الدین مکہ معظمہ حضرت مولانا مرحوم کے پاس آ گئے تھے اور یہیں ان کا انتقال ہوا) اس زمانہ میں عصر کی نماز

کے بعد مجاہدین کی تنظیم و تربیت کے لیے کیرانہ کی جامع مسجد کی سیڑھیوں پر نقارہ کی آواز پر لوگوں کو جمع کیا جاتا اور اعلان ہوتا تھا:

”ملک خدا کا اور حکم مولوی رحمت اللہ کا“

اس جملہ کے بعد جو کچھ کہنا ہوتا تھا وہ عوام کو سنایا جاتا۔ اس پرانی آواز کو سننے والوں میں سے اب کوئی نہیں رہا مگر جنھوں نے اپنے بزرگوں سے اس کی صدائے بازگشت سنی ہے وہ اب تک موجود ہیں۔ کیرانہ کے محاذ پر بظاہر شکست کا امکان نہ تھا۔ مگر بعض ابنائے وطن کی زمانہ سازی اور مجبوروں کی سازش نے حالات کا رخ بدل دیا۔ کیرانہ میں گورہ فوج اور توپ خانہ داخل ہوا۔ محلہ دربار کے دروازے کے سامنے توپ خانہ نصب کیا گیا اور گورہ فوج نے محلہ دربار کا محاصرہ کیا۔ ہر گھر کی تلاشی لی گئی۔ عورتوں بچوں اور ہر شخص کو فردا فردا دربار سے باہر نکالا گیا۔ اس لیے کہ مجبر نے اطلاع دی تھی کہ مولانا دربار میں روپوش ہیں۔ کیرانہ کے قریب ”پنجیٹھ“ مسلمان گوجروں کا ایک گاؤں ہے جہاں حضرت مولانا مرحوم اپنی باقی ماندہ جماعت کے ساتھ پہنچے۔ خود ”پنجیٹھ“ کے لوگ بھی مجاہدین میں شریک تھے۔ اسی دوران میں گورہ فوج کے ایک گھوڑے سوار دستہ نے ”پنجیٹھ“ کا رخ کیا۔ کیرانہ اور قرب و جوار کے تمام حالات کی اطلاع حضرت مولانا مرحوم کو ملتی رہتی تھی۔ ”پنجیٹھ“ کے مکھیا کو جب فوج کا آنا معلوم ہوا تو اس نے جماعت کو منتشر کر دیا اور حضرت مولانا مرحوم سے خواہش کی کہ کھر پالے کر کھیت میں گھاس کاٹنے چلے جائیں۔ گورہ فوج اسی کھیت کی پگڈنڈی سے گزری۔ حضرت مولانا مرحوم فرمایا کرتے تھے کہ ”میں گھاس کاٹ رہا تھا اور گھوڑوں کی ٹاپوں سے جو کنکریاں اڑتی تھیں وہ میرے جسم پر لگ رہی تھیں اور میں ان کو اپنے پاس سے گزرتا ہوا دیکھ رہا تھا۔“

گورہ فوج نے گاؤں کا محاصرہ کیا۔ مکھیا کو گرفتار کر لیا گیا۔ پورے گاؤں کی تلاشی لی گئی مگر حضرت مولانا مرحوم کا پتہ نہ چلا۔ مجبوراً یہ فوجی دستہ کیرانہ واپس ہوا۔ حالات پر قابو پایا گیا اور حضرت مولانا مرحوم کے خلاف فوجداری مقدمہ چلایا گیا، وارنٹ جاری ہوا۔ آپ کو مفرور و باغی قرار دے کر گرفتاری کے لیے ایک ہزار روپیہ کے انعام کا اعلان ہوا۔ حضرت مولانا مرحوم اپنا نام ”صلح الدین“ بدل کر پیدل دہلی روانہ ہوئے۔ آپ کے لیے یہ بہت سخت آزمائش کا وقت تھا۔ ایمانی عزم و ہمت

اور صبر و استقلال کے ساتھ سب سے پور اور جودہ پور کے صیب ریگستانی جنگلوں اور خطرناک راستوں کو پیادہ طے کرتے ہوئے سورت پہنچے۔ بندرگاہ سورت سے بھی جہاز کا سفر آسان نہ تھا، بارہائی جہاز چلا کرتے تھے۔ سال بھر میں صرف ایک جہاز ہوا کی موافقت کے زمانے میں سورت سے روانہ ہوتا اور اسی طرح جدہ سے آیا کرتا تھا۔ ایک خط کا حصول چار روپیہ تھا۔ جو لوگ ہجرت کے ارادہ سے ترک وطن کرتے وہ ساتھ ہی دنیاوی تعلقات اور باہمی علاقہ کو زندگی ہی میں ختم کر دیا کرتے تھے۔

حضرت مولانا مرحوم کی روانگی اور فوجداری مقدمہ کے بعد آپ کی اور آپ کے خاندان کی جائیداد ضبط ہو کر نیلام ہوئی۔ خاص طور پر پانی پت میں منجہ "کمال الدین" کی شناخت پر جو جائیداد قرق کر کے نیلام کی گئی اس کا مختصر بیان درج ذیل ہے۔ جائیداد کے نیلام کا فیصلہ ڈپٹی کمشنر کرنال نے ۳۰ جنوری ۱۸۶۲ء میں کیا۔

سب سرائیں اور وسیع قطعات زمین اور مکانات ایک ہزار چار سو بیس روپیہ میں نیلام ہوئے۔ جن کی لاکھوں روپیہ قیمت تھی۔ مزدور علاقے اور زراعتی زمینیں اس سکائی جائیداد کے علاوہ ہیں جو بحق سرکار ضبط ہوئیں۔

کاغذات جائیداد نیلام شدہ میں انڈکس مشمولہ کا یہ عنوان ہے :

"انڈکس مشمولہ خلی فوجداری مقدمہ عرضی کمال الدین ساکن کیرانہ حال پانی پت مولوی رحمۃ اللہ باغی"

رحمت اللہ بیت اللہ میں :

طویل سفر کے آلام و مصائب کو برداشت کرتا ہوا یہ سر بکف مجاہد اسلام، مرکز اسلام میں پہنچا تا کہ کعبہ کے زیر سایہ خدمت اسلام کا کوئی پہلو نکال سکے۔ ہندوستان میں اس علمی جماعت کے اکثر افراد نے مکہ معظمہ کا رخ کیا۔ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مرحوم، حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ سے کچھ پہلے مکہ معظمہ پہنچ چکے تھے اور رباط دادریہ (جواب العمرہ سے متصل ہے) کے ایک حجرہ میں مقیم تھے۔ صبح صادق کے قریب حضرت مولانا مرحوم مکہ معظمہ پہنچے۔ مطاف میں حضرت حاجی صاحب

مرحوم سے ملاقات ہوئی۔ طواف قدوم اور سنی میں حضرت حاجی صاحب مرحوم ساتھ رہے۔ اس کے بعد دونوں رباط داؤد میں آئے۔ اس زمانہ میں سید احمد دحلان "شیخ العلماء" تھے اور مسجد حرم میں آپ کا صفحہ درس مرتب عام تھا۔ شریف عبداللہ بن عون بن محمد "امیر مکہ" تھے، سلطان عبدالعزیز خاں کا دور خلافت تھا۔ حضرت مولانا مرحوم نے حالات کا جائزہ لیا اور علماے مسجد حرم سے تعلقات پیدا ہوئے۔ سید احمد دحلان کے درس کو اکثر سننے کا موقع ملا۔ موصوف چوں کہ شافعی المذہب تھے اس لیے ایک روز دوران تقریر میں کسی مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے اپنے مذہب کی ترجیح کے ساتھ احناف کے دلائل کو کمزور ثابت کرنے کو شیش کدہ درس ختم ہونے کے بعد حضرت مولانا مرحوم نے سید احمد دحلان سے پہلی مرتبہ ملاقات کی اور اس مسئلہ کے متعلق ایک طالب علم کی حیثیت سے اپنی تشفی چاہی۔ تھوڑی دیر کے سوال و جواب اور علمی گفتگو سے سید احمد دحلان کو اس کا اندازہ ہو گیا کہ یہ شخص طالب علم نہیں۔ حقیقت حال دریافت کی۔ حضرت مولانا مرحوم نے اختصار کے ساتھ کچھ حالات بیان کیے۔ دوسرے دن اپنے گھر میں دعوت کے لیے حضرت مولانا مرحوم سے فرمایا۔ آپ اپنے رفیق عزیز حضرت حاجی صاحب مرحوم کے ساتھ سید صاحب کے دولت خانہ پر تشریف لے گئے۔ اس مجلس میں حضرت مولانا مرحوم نے انقلاب شہید کے تمام حالات اور خاص طور پر نصاریٰ کی مذہبی کوششوں اور بد نصاریٰ میں مسلمانوں کی عظیم اشان کامیابی کی تفصیل بیان کی جس سے بے حد مسرت کا اظہار فرمایا اور حضرت مولانا مرحوم سے دیر تک بغل گیر ہوئے۔ اسی مجلس میں حضرت مولانا مرحوم کو مسجد حرم میں درس کی باقاعدہ اجازت دی اور علماے مسجد حرم کے دفتر میں آپ کا نام درج کرا دیا۔

قسطنطنیہ سے سلطان عبدالعزیز خاں مرحوم کا فرمان امیر مکہ شریف عبداللہ پاشا کے نام آیا کہ "جج کے زمانے میں ہندوستان سے جو علماء اور باخبر اصحاب آئیں ان سے پادری فخر کے مناظرہ اور انقلاب شہید کے خاص حالات معلوم کر کے باب خلافت کو مطلع کیا جائے۔" امیر مکہ نے شیخ العلماء سید احمد دحلان سے اس فرمان کا تذکرہ کیا۔ موصوف نے فرمایا کہ جس عالم سے یہ مناظرہ ہوا ہے وہ خود یہاں موجود ہے۔ — امیر مکہ کے حکم سے دوسرے دن حضرت مولانا شیخ العلماء کے ساتھ امیر مکہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ سلطان کو حالات سے مطلع کیا گیا اور قسطنطنیہ سے سلطان کی طلبی اور حکم پر امیر مکہ نے حضرت مولانا مرحوم کو منسلک کیا۔

۱۸۶۴ء میں شاہی مہمان کی حیثیت سے روانہ کیا۔

انقلابِ شہ کے بعد پادری فنڈر جرمی اور سوئزر لینڈ اور انگلستان میں رہا چرچ و خبری سوسائٹی لندن نے اس کو قسطنطنیہ بھیجا تاکہ وہاں کام کرے۔ پادری فنڈر اپنی شراکتِ طبیعت سے مجبور تھا۔ دولت عثمانیہ میں فنڈر اور اس کی جماعت نے یہ مشہور کر دیا تھا کہ ہندوستان میں عیسائیت کی فتح اور اسلام کو شکست ہو چکی ہے اور علمائے اسلام لاجواب ہو چکے ہیں ہندوستان کے مسلمان مسیحیت کو قبول کر رہے ہیں۔ اس خبر سے بھی سلطان بہت متشوش تھے۔ حضرت مولانا مرحوم کی آمدِ قسطنطنیہ کی خبر سن کر پادری فنڈر قسطنطنیہ سے روپوش ہوا۔ سلطان نے ایک مجلس علماء منعقد کی جس میں وزراءِ سلطنت کے علاوہ اہل علم اصحاب کو مدعو کیا گیا اور حضرت مولانا مرحوم سے ہندوستان میں مذہبِ عیسوی کی شکست اور انقلابِ شہ کے حالات سُنے۔ دولتِ عثمانیہ میں اسی فتنہ و فساد کو روکنے کے لیے حکومت نے مسیحی مبلغین کو قید کیا۔ ان کی کتابوں پر پابندیاں لگائی گئیں اور سنت احکامات جاری کیے گئے۔

اکثر نمازِ عشاء کے بعد سلطان بکمال التفات شاہانہ حضرت مولانا مرحوم کو شرفِ باریابی عطا فرماتے تھے۔ اس وقت خیر الدین پاشا تونسوی صدرِ اعظم اور شیخ الاسلام وغیرہ بھی شریکِ مجلس ہوتے۔ سلطان عبدالعزیز خاں مرحوم نے حضرت مولانا مرحوم کی جلیل القدر دینی مجاہدانہ خدمات کی قدر افزائی فرمائی۔ ذریں خلعت کے ساتھ تمغہ امجدی درجہ دوم اور گراں قدر ذلیفہ ماہانہ سے سرفراز فرمایا۔

سلطان کی خواہش اور خیر الدین پاشا کی تحریک پر ماہِ رجب ۱۲۸۵ھ میں حضرت مولانا مرحوم نے ”انہار الحق“ لکھی شروع کی، اور آخر ذی الحجہ سنہ مذکور میں چھ ماہ کے اندر تیار کر کے سلطان کی خدمت میں پیش کی۔ خیر الدین پاشا نے حضرت مولانا مرحوم سے فرمایا کہ امیر المومنین کی خواہش پر آپ نے یہ کتاب لکھی مگر اس کے مقدمہ میں آپ نے مکہ معظمہ کے شیخ العلماء کا ذکر کیا ہے حالانکہ امیر المومنین کا نام آنا چاہیے تھا۔ حضرت مولانا مرحوم نے فرمایا کہ: ”اس خالص مذہبی خدمت میں کسی دنیاوی غرض و مقصد کا کوئی شائبہ نہ آنا چاہیے۔ اس کے علاوہ مکہ معظمہ میں خود شیخ العلماء مجھ سے ان حالات کے قلمبند کرنے

کی خواہش کر چکے تھے اور ابتدائی مواد کی ترتیب کا کام بھی شروع کر دیا تھا۔
 دوسری وجہ یہ ہے کہ اس کتاب کی تالیف کا اصل سبب شیخ العلماء ہیں۔ کسی وجہ
 سے اگر وہ مجھے ایسے تک نہ پہنچاتے تو میری رسائی یہاں تک نہ ہوتی اور اس
 خدمت کا موقع نہ ملتا۔“

حضرت مولانا مرحوم کے عرصہ قیام قسطنطنیہ میں اکثر علماء اور مختلف مذاق اور خیال کے
 اہل علم وغیرہ اصحاب شاہی ہمان خانہ میں آتے تھے۔ مختلف مذہبی مسائل پر تبصرہ اور
 تبادلہ خیال ہوتا تھا۔ یورپ کی تعلیم اور نئی روشنی کا اثر یہاں تک پہنچ چکا تھا اس لیے حضرت
 مولانا مرحوم نے ضرورت کا احساس کرتے ہوئے بشت و نبوت اور حشر و نشر نزول وحی
 وغیرہ امور کو عقلی دلائل سے ثابت کیا اور ”تنبیحات“ کے نام سے ان امور پر ایک
 رسالہ لکھا جس کی تالیف سے جمادی الثانیہ ۱۲۸۵ھ میں فارغ ہوئے۔ یہ رسالہ خیر الدین پاشا
 تونسوی صدر اعظم کے حکم سے طبع ہوا۔ مصر میں انہارا الحق کے بعض مطبوعہ نسخوں کے حاشیہ پر یہ رسالہ چھپا
 ہوا ہے۔

قسطنطنیہ سے واپسی کے بعد مسجد حرم میں درس و تدریس کا سلسلہ جاری رہا۔ سب سے پہلے
 حضرت مولانا مرحوم نے مسحول سے طلبہ کو روشناس کرایا اور خاص طور پر ریاضی میں علم ہیئت کی
 تدریس شروع کی، جو حجاز میں تعلیمی حیثیت سے غیر معروف تھا۔ علم صرف متقل طور پر داخل درس نہ
 تھا بلکہ نو کے ساتھ علم صرف کی ابتدائی معلومات پڑھائی جاتی تھیں۔ حضرت مولانا مرحوم نے صرف
 کی تعلیم کو نو سے الگ کیا۔ اسی کے ساتھ یہاں کے طریقہ درس و تدریس اور مقامی اہم ضرورتوں پر
 کافی غور کے بعد یہ رائے قائم کی کہ یہاں ایک ایسے دارالعلوم کا سنگ بنیاد رکھا جائے جو مرکزیت
 کے شایان شان ہو، دنیا کی مختلف زبانیں جاننے والے علماء مدرس ہوں اور ایسا نصاب تعلیم رائج
 کیا جائے جو دینی اور دنیوی ضروریات کا مشکفل ہو۔ اگرچہ سلطنت عثمانیہ ان علمائے حرم اور بالکمال
 افراد کی حوصلہ افزائی میں لاکھوں روپیہ بے دریغ صرف کر رہی تھی جو مسجد حرم میں درس و تدریس میں
 مشغول تھے مگر اس میں جو نفائض پائے جاتے تھے وہ حسب ذیل ہیں:

۱۔ وہ علماء اپنے درس و تدریس کو کسی نظام اور کام کو ضابطہ کی ماتحتی میں انجسام نہیں

دے رہے تھے۔

۲۔ کوئی مخصوص نصاب تعلیم رائج و مقرر نہ تھا اور جو کہ پڑھایا جاتا تھا وہ طلباء میں کسی قسم کی قابلیت و استعداد پیدا نہیں کر سکتا تھا۔

۳۔ طریقہ تعلیم نہایت اتر حالت میں تھا اور سب سے بڑا نقص یہ تھا کہ کتاب کی عبارت کو خود استاد پڑھتا اور خود ہی مطلب بیان کرتا۔ شاگرد اُسے استاد کا ایک وعظ سمجھتے اور اپنے دماغ پر زور ڈالنے کے عادی نہ تھے۔ استاد سے سوال کرنا یا نفس مسئلہ پر اعتراض پیدا کرنا میسب سمجھا جاتا تھا، سمجھنے یا توضیح کے لیے استفسار بے ادبی میں داخل تھا۔

۴۔ جو علوم پڑھائے جاتے تھے ان میں نحو، فقہ، تفسیر، حدیث پر تمام عمر ختم ہونے کے باوجود تکمیل یا اعلیٰ قابلیت پیدا نہیں ہوتی تھی۔ تفسیر جلالین جو عام طور پر ہندوستان میں سال بھر میں پڑھائی جاتی تھی اس وقت سات سال میں ختم ہوا کرتی تھی۔ باقی علوم کے پڑھنے فنون کے حاصل کرنے کا نہ رحمان و شوق تھا اور نہ تبحر و استعداد کے ساتھ پڑھانے کی ہمت تھی۔

۵۔ ان ہاجرین کی اولاد کے لیے جو ممالک اسلامیہ سے ہجرت کر کے آتے ہیں کسی قسم کی تعلیم و تربیت کا کوئی انتظام نہ تھا۔ ان کی اولاد غیر تربیت یافتہ اور بہالت و بد اخلاقی کا شکار تھی نہ وہ دنیا کے کسی کام کی تھی اور نہ دین کے۔

۶۔ ہر مسئلہ کو سرچشمہ دین اور مرکز اسلام خیال کر کے ہر سال اسلامی دنیا کے دور دراز مقامات سے بڑی تعداد میں متلاشیانِ علوم دینیہ اس شوق میں آتے تھے کہ اس چشمہ سے سیراب ہوں۔ مگر اس زمانہ میں یہاں ان طلبہ کی تعلیم کا کوئی انتظام تھا اور نہ قیام و طعام و دیگر ضروریات تعلیم کی کوئی صورت تھی۔

ان تمام حالات اور گرد و پیش کی ضرورتوں پر کافی غور کرنے کے بعد یہ پہلا شخص تھا جس نے اہل حرم اور شائقینِ علوم دینیہ کی ضرورت کا احساس کیا اور اپنے حکیمانہ دماغ سے یہ بات پیدا کی کہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کی مٹی ہوئی درس گاہ کا زمین حرم پر احیا کیا جائے۔ ہاجرین کی اولاد اور اہل عرب کے بچوں کی تعلیم و تربیت کے انتظام کے ساتھ صنعت و درست کاری سکھانے کے لیے ایک باقاعدہ صنعتی اسکول بھی اعلیٰ پیمانہ پر قائم کیا

جائے تاکہ اہل حجاز اور ان ہاجرین حرم کی اولاد ضروری اور ابتدائی تعلیم کے بعد گداگری اور افلاس کا شکار ہو کر ننگ اسلام نہ بنیں۔

حضرت مولانا مرحوم مکہ معظمہ کے ہندوستانی ہاجرین اور اہل خیر اصحاب کو اس اہم ضرورت کی طرف متوجہ فرماتے رہے۔ اس سلسلہ میں متعدد اجتماعات ہوئے اور یہ طے پایا کہ نواب فیض احمد خان صاحب مرحوم رئیس ضلع علی گڑھ جو اس زمانہ کے طبقہ ہاجرین میں دنیاوی وجاہت کے لحاظ سے ممتاز تھے ان کے ذاتی اور مسکو نہ مکان کے ایک حصہ میں مدرسہ کی ابتداء کی جائے اور ممتاز ہندوستانی ہاجرین کی ہمدردی اور عملی شرکت اس کار خیر کو حاصل رہے۔ مکہ معظمہ کے اس سب سے پہلے مدرسہ کی سب سے پہلی تاریخ اور بنیادی اپیل درج ذیل ہے :

”حمد و نعت کے بعد عرض یہ ہے کہ اکثر ہندیوں اہل توفیق کی ہمت سے حرمین شریفین زاد ہما اللہ شرفاً میں بھنے بھنے خیر کے کام جیسے رباطیں اور سیلیں تیار ہو گئی ہیں۔ پر اب تک کوئی مدرسہ ان کی طرف سے یہاں نہیں ہے۔ حالانکہ اور کاموں سے یہ کام بھی بڑا خیر کا کام ہے۔ اس لیے یہ عرض ہے کہ جو اس امر میں شریک ہوں وہ اپنا نام مع اس رقم کے جو انھیں ماہانہ دینا منظور ہو سکے دیں اور تھوڑے بہت کا خیال نہ کریں کہ تھوڑا تھوڑا اکٹھا ہو کے بہت ہو جاتا ہے، اور اس مدرسہ کے تدریس کے اور خرچ کے قواعد ان لوگوں کی رائے سے مقرر ہوں گے جو اس امر کے لیے بشورہ مقرر کیے جائیں گے۔ فقط

المرقوم یکم ماہ رمضان المبارک ۱۲۹۰ھ ہجری قدسی۔

صولت النساء یکم :

موسم حج ۱۲۹۰ھ میں کلکتہ کی ایک اولوالعزم اور غیر خاتون ”صولت النساء یکم صاحبہ“ اپنی لڑکی اور داماد کے ساتھ حج کے لیے آئیں۔ ہر نیک دل اور صاحب استطاعت مسلمان کی دل خواہش ہوتی ہے کہ وہ حرمین شریفین میں کوئی نیک کام اور صدقہ جاریہ قائم کر جائے۔ صولت النساء صاحبہ مرحور بھی مکہ معظمہ میں ایک رباط (مسافر خانہ) بنانے کا بہتر جذبہ اپنے ساتھ لائیں۔ موصوفہ کے داماد

اکثر مسجد حرم میں حضرت مولانا مرحوم کے حلقہ درس میں شریک ہوتے۔ مشورہ کے طور پر انھوں نے اپنی خوشدامن کے مبارک ارادہ کا ذکر کیا۔ حضرت مولانا مرحوم نے فرمایا کہ ”مکمل اور مدینہ منورہ میں رابطوں اور مسافر خانوں کی کمی نہیں۔ سب سے زیادہ ضرورت ایک مدرسہ کی ہے۔ مکمل میں کوئی مستقل مدرسہ نہیں یہ صولت النساء بیگم صاحبہ دوسرے دن حضرت مولانا مرحوم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور اس راتے کو انتہائی مسرت کے ساتھ پسند کرتے ہوئے مدرسہ کے لیے زمین کی خرید و غیرہ کے متعلق گفتگو کی۔ اللہ تعالیٰ کو یہ عظیم الشان کار خیر اس بلند ہمت خاتون سے لینا تھا۔ محلہ خندریہ میں جگہ خریدی گئی اور مدرسہ کی تعمیر شروع ہو گئی۔ اکثر صولت النساء صاحبہ مرحومہ خود تعمیر کا کام دیکھنے کے لیے تشریف لاتی تھیں اور اپنی خوش قسمتی اور اس توفیق خدمت پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتی تھیں۔ کے سب سے پہلے رجسٹر کی ابتدائی عبارت جو حضرت مولانا مرحوم کے قلم مبارک کی ہے نقل ذیل ہے :

”حمد اور نعت کے بعد یہ ہے کہ اگرچہ مدرسہ ہند یہ حضرات اہل بندگی ہوتے اور توجہ سے مکمل ادا شدہ شرفیاء میں سنا بارہ سو نوے رمضان کے بیٹھنے میں قائم ہوا تھا۔ ہر سبب چند در چند سے جو اس سنہ کے چار مہینوں میں کمی طرح کے ہرج پیش آئے، سو اس لحاظ سے ہم اُن چار مہینوں کو نظر سے گرا کے اس مدرسہ کے قیام کو محرم الحرام بارہ سو اٹھانوے گنتے ہیں اور سب امور متعلقہ اس مدرسہ کی سسی سال سے لیتے ہیں۔ اللہ خیر سے ان امور کو انجام دیجے۔ بت و ذکر۔“

۱۱ شعبان ۱۳۹۵ھ روز چار شعبہ میں مدرسہ صولتیہ جدیدہ میں سب مدرسوں اور طالب علموں کو بلا یا گیا۔ یکم شعبان ۱۳۹۵ھ سے نواب محمود علی خاں بہادر وال پتاری نے سوروپہ ماہوار اس مدرسہ کے مقرر کر دیے۔“

اذل سے علم الہی میں یہ سعادت اور فخر اس بیوہ خاتون کے حصہ میں تھا اس لیے حضرت مولانا مرحوم نے ان کے اس ایثار کی بہتر یادگار کے طور پر مرکز اسلام کے اس اولین علمی بنار کا نام مدرسہ صولتیہ رکھا جو قیامت تک اس کے نام کو عزت اور سچی ناموری کے ساتھ زندہ رکھے گا۔

حضرت بانی مدرسہ مولانہ کو ابتداء میں علاوہ ان مشکلات کے جو اس قسم کے کاموں میں ہر ایک کام کرنے والے کو پیش آتی ہیں، دو نئے امر سد راہ ہوئے جن کا وہ ہم و گمان نہ ہی حضرت بانیؒ کو نہ تھا۔

۱۔ انگریزی کونسل متینہ جدہ کو یہ خیال اور وہم پریشان کرتا رہا کہ حضرت مولانا مرحوم اس درس گاہ کے پس پردہ انگریزوں کے خلاف پروپیگنڈا اور کوئی باغیانہ سازش نہ کرتے ہوں۔ اس لیے کہ حضرت مولانا مرحوم پر حضرت علیؑ کے انقلاب میں غیر وفاداری کا الزام لگایا گیا تھا جس سے مدرسہ کے قیام میں اس نے ہر ممکن رکاوٹ پیدا کرنے میں دریغ نہ کیا۔

۲۔ جہان کے مقامی ترک حکام کو یہ اندیشہ دامن گیر رہا کہ زمین حرم پر مدرسہ کی ابتدا ہندوستان کے مسلمانوں کی کوشش سے ہو رہی ہے۔ ایسا نہ ہو کہ یہ درس گاہ آئندہ بیرونی اقتدار اور اغیار کی مداخلت کا کسی وقت میں ذریعہ بن جائے۔

اس میں شک نہیں کہ ترکوں کی بدگمانی ایک حد تک درست تھی کیوں کہ وہ اپنے ملک میں مشن اور پادریوں کے خیراتی اور رفاہ عام کے کاموں کا تلخ تجربہ اٹھا چکے تھے۔ باوجود ان تمام مشکلات اور زبردست مخالفت کے بانی مدرسہ نے ہمت و پامردی کو ہاتھ سے نہ دیا اور ان کا مقابلہ کیا۔

تغزیر جرم عشق ہے بے صرفہ محنت

بڑھتا ہے اور ذوق گزریاں سزا کے بند

کچھ زمانے کے بعد حقیقت حال اور اصلیت کی روشنی میں تمام شک و شبہات کے بادل چھٹ گئے اور مولانا مرحوم نے اپنے خلوص و ثبات اور استقلال کی بدولت آئندہ کے لیے راستہ صاف کر دیا۔

مدرسہ کے اغراض و مقاصد :

سطور بالا سے معلوم ہو چکا ہے آج سے اسی سال قبل کہ مغرب کی تعلیمی حالت اور درس و تدریس کی رفتار کس قدر محدود تھی۔ حضرت مولانا مرحوم نے اپنی صدا وادور و رزمیشی اور حساس دل

و دماغ سے مدرسہ کے قیام کے بعد جو لاگو عمل مرتب فرمایا اس میں ان تین اہم اغراض کو متصور فرمائیے
بتایا ہے:

۱۔ اسلامی دنیا سے کونسل میں ہر سال شائقین علوم دینیہ کی ایک جماعت اس جذبہ اور ولولہ کے ساتھ آتی ہے کہ اسلام کے دینی مرکز میں تعلیم حاصل کرے اور اسلامی تہذیب و معاشرت کا گہرا مطالعہ کرنے کا قریب سے موقع ملے۔ ان آفاقی طلبہ کی تعلیم اور قیام و طعام کا اہتمام اور حتیٰ الامکان ان کی ضروریات کا لحاظ رکھنا مدرسہ کا اہم فرض ہے۔

۲۔ مہاجرین حرم کی اولاد کی تعلیم و تربیت کا انتظام کرنا تاکہ آوارہ گردی جہالت و بد اخلاقی کے شکار نہ ہوں اور تعلیم و تربیت کے ساتھ ان کو شریف پیشے سکھائے جائیں تاکہ گداگری اور فقر و غنڈہ سی کی مصیبت سے ان کو نجات ملے اور خدا کے گھر میں دوسروں کے دست نگر نہ رہیں۔

۳۔ ہندوستان قدیم میں قرآن پاک کی صحیح قرأت کی اشاعت اور اس اعتراض کو اٹھانا کہ ہندوستانی حفاظ کلام اللہ کو غلط پڑھتے ہیں۔ مصر و حجاز وغیرہ ممالک اسلامیہ کے قراء اور حفاظ کی ہندوستانیوں پر یہ نکتہ چینی بیجا نہیں۔ اس کے ازالہ کے لیے ہر ممکن کوشش کرنا۔

مدرسہ صولتیہ کا مسلک:

اغراض و مقاصد کے ساتھ حضرت بانی مدرسہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ایمانی فراسات اور گرد و پیش کے تمام حالات کا گہرا مطالعہ کرنے کے بعد اس عرفانی مرکز کے لیے کچھ ضروری اور اہم ہدایات مرتب فرمائیں۔ ان میں بالخصوص ان تین امور پر زیادہ اصرار کے ساتھ پابندی کی تاکید فرمائی۔

۱۔ قطعی طور پر سیاسیات اور سیاسی دلچسپیوں سے ہر کارکن و مدرس اور طالب علم کو بے تعلقی رہنا ضروری ہے۔

۲۔ اختلافی امور اور مختلف فیہ مسائل سے کلی طور پر احتراز کیا جائے۔

۳۔ تفریق اور گروہ بندی سے ہر طرح بچنا چاہیے۔

حضرت مولانا مرحوم نے جس حکمت اور بالغ نظری سے ان امور کی پابندی کو لازمی قرار دیا اور ان کو مدرسہ کا مستقل مسلک معین فرمایا۔ حالات نے یہ ثابت کر دیا کہ حضرت بانی مدرسہ

رحمۃ اللہ علیہ کو یقیناً اعداد و بصیرت حاصل تھی۔ پچاس سال پہلے حضرت مولانا محمد علی صاحب مرحوم
بانی ادارہ العلوم و تدوین العلماء مدرسہ صولتیہ کی اس خصوصیت کے سلسلے میں تحریر
فرماتے ہیں :

”مدرسہ کی خوش نصیبی اور مولانا مرحوم کی نیک فیتی کا ایک عمدہ ثمر یہ ہے کہ اس
کے تمام مدرسین اور طلباء اس وقت کی آفتوں سے علیحدہ ہیں۔ ان کے خیالات میں نہ
افراط و تفریط ہے اور نہ جدال و نزاع کا انھیں شوق ہے اور نہ کسی سلطان کی تکبر
و تعسب کا انھیں خیال ہے۔ الحمد للہ اس نازک اور پر فتنہ وقت میں اس بلا سے بچنا
ہی خدا کا بڑا فضل ہے۔ وہ اس مدرسہ پر ہے۔“

قسطنطنیہ کا دوسرا سفر :

۱۲۹۹ھ میں عثمان نوری پاشا دولت عثمانیہ کی طرف سے حجاز کے گورنر (والی)
مقرر کیے گئے، موصوف چونکہ فوجی آدمی تھے اس لیے حکمت عملی اور دوراندیشی ان میں نہ
تھی بعض خود غرض اور فتنہ انگیز لوگوں کی ریشہ دوانی سے وہ مدرسہ صولتیہ سے بدظن ہوئے
اور اسے اجنبی ملک کی ایک تحریک سمجھ کر مخالفت پر آمادہ ہو گئے۔ حضرت مولانا مرحوم سے
تعلقات کی کشیدگی نے معاملہ کو قسطنطنیہ تک پہنچا دیا اور طرفین کے معروضات سلطان عبدالحمید
خان کی بارگاہ میں پیش ہوئے یہ حضرت مولانا مرحوم کے دوسرے سفر قسطنطنیہ کی قدرتی تہید
تھی۔ عثمان نوری پاشا کے ارادوں اور خیالات کے برعکس قسطنطنیہ سے حضرت مولانا مرحوم
کی طلبی کا حکم پہنچا اور حضرت مولانا شاہی مہمان کی حیثیت سے دار الخلافہ شریف لے گئے
اثنائے قیام قسطنطنیہ میں متعدد بار حضرت مولانا مرحوم کو سلطان نے شرف باریابی
بخشا اور مختلف مسائل و معاملات پر گفتگو ہوئی تھی۔ سلطان نے مدرسہ صولتیہ کے لیے مقبول
ماہانہ امداد مقرر کرنے کے متعلق خیال ظاہر فرمایا جس کے جواب میں شکریہ اور دعا کے بعد
حضرت مولانا مرحوم نے سلطان کی خدمت میں عرض کیا کہ :

”میرے شریفین میں امیر المومنین کے بہت سے جاری کردہ امور خیر ہیں اور بہت

سے نیک کام تشہد تکمیل، مدرسہ صولتیہ چوں کہ ہندوستان (ہند اور پاکستان) کے
دین دار اور نیک خیال مسلمانوں کی امداد سے چل رہا ہے اور قائم ہے ان کو اس کا خیر
میں شرکت و سرپرستی کی سعادت سے محروم نہ فرمایا جائے جو یقیناً امیر المومنین کے
الطاف شاہانہ سے بعید نہیں۔

ایک ملاقات میں مولانا بدرالاسلام صاحب (حضرت مولانا مرحوم کے بھتیجے بھی ساتھ
تھے۔ ان کے لیے سلطان نے حکم فرمایا کہ یہ میرے پاس رہیں گے اور کتب خانہ حمیدیہ (سلطان
عبد الحمید خاں کا شاہی دارالکتب جو دنیا کے خاص کتب خانوں میں شمار ہوتا ہے اور جس
میں سلاطین آل عثمان کی تمام کتابوں کو جمع کیا گیا ہے)۔ قصر یدز کا ان کو ہستم بنانا ہوں حضرت
مولانا مرحوم نے اس قدر افزائی کا شکریہ ادا کیا۔ اور مولانا بدرالاسلام صاحب اس خاص علمی
خدمت پر مامور ہوئے۔ آخر وقت تک سلطان کے معتمد علیہ رہے۔ محاصرہ قصر یدز اور سلطان
عبد الحمید کی معزولی کے پرخطر وقت میں صرف تین اشخاص سلطان کی خدمت میں باقی رہے
جن میں مولانا بدرالاسلام بھی تھے۔

سلطان سے الوداعی ملاقات کے بعد دوسرے دن مصطفیٰ و مہی بے یا اور انجیرالہ
پاشا اور نسیم بے اور سید احمد اسعد مدنی یہ چاروں اصحاب تشریف لائے اور سلطان کی طرف
سے ذاتی ہدیہ ایک مرصع تلوار حضرت مولانا مرحوم کو دی اور سلطان کے یہ الفاظ نقل کیے کہ:
”ہتھیار ہر مجاہد فی سبیل اللہ کی زینت ہے۔“

قسطنطنیہ سے حضرت مولانا مرحوم کو منظم پہنچے۔ مدرسہ صولتیہ کے لیے یہ مسرت اور
خوشی کا دن تھا۔ یہ امر خاص طور پر قابل ذکر ہے کہ استقبال کرنے والوں میں حجاز کے گورنر
”عثمان نوری پاشا“ بھی تھے جو سب سے پہلے حضرت مولانا مرحوم سے بغل گیر ہوئے اور
اپنی غلط فہمی کی معافی چاہی۔

نہر زبیدہ:

ملکہ بغداد خلیفہ ہارون الرشید کی بیوی زبیدہ خاتون کا دائمی صدقہ جاریہ نہر زبیدہ

اقتدار زمانہ سے بہت زیادہ قابلِ مرست و اصلاح تھی اور پانی کے لیے ساکنانِ حرم کو کافی دقت و زحمت پیش آتی تھی۔ اسی زمانہ میں سیٹھ عبدالواحد عرف "واحدنا سیٹھ" کہ منظر آئے اور اس سلسلہ میں ایک شور و آجتماع مدرسہ مولتیہ میں منعقد ہوا۔ سیٹھ عبدالواحد صاحب با توفیق صاحب ہمت دولت مند تھے۔ حضرت مولانا مرحوم نے ہنر زبیدہ کی از سر نو اصلاح و مرمت کا بیڑا اٹھایا، اور اس کے لیے حکومت کی اجازت و حالات کے لحاظ سے ایک مستقل مجلس قائم کی گئی جس میں مہاجرین کہ مسئلہ کے ہر طبقہ میں سے ہر قوم کے ممتاز افراد مجلس میں ممبر بنائے گئے۔ اس مجلس کی صدارت کے لیے حضرت مولانا مرحوم کو منتخب کیا گیا مگر آپ نے اپنے شاگرد رشید فضیلت مآب مولانا شیخ عبدالرحمن سراج صاحب مرحوم مفتی اخات و شیخ العلما کہ مسئلہ کو اس کے لیے موزوں سمجھا اور خود نائب صدر کی حیثیت سے اس عظیم الشان کام کی ذمہ داری اٹھائی۔ سیٹھ عبدالواحد صاحب ہنر زبیدہ کے خزانچی اور تحویل دار مقرر ہوئے۔ خدا کا شکر و احسان ہے کہ یہ صدقہ جاریہ ان بزرگوں کی ہمت سے دوبارہ زندہ ہوا۔

قسطنطنیہ کا تیسرا سفر:

دوسرے سفر سے واپسی کے بعد دیگر مشاغل و مصروفیات کے ساتھ خیرالدین پاشا، علی بے اور شیخ الاسلام وغیرہ مقربین سلطان و اعیان دولت سے حضرت مولانا مرحوم کی خط و کتابت کا سلسلہ رہا۔ اور اکثر براہِ راست سلطان معظم کو بھی بعض اہم امور کے متعلق خطوط تحریر فرماتے رہے۔ کبر سنی اور کثرتِ مشاغل کے سبب آپ کو ضعفِ بصر کی شکایت ہو گئی اور ۱۳۰۲ھ ہجری میں حضرت مولانا مرحوم نزول المار (موتیابند) کی وجہ سے لکھنؤ پڑھنے سے مجبور ہو گئے۔ سلطان کو اس کی اطلاع ہوئی تو آپ نے فوراً حضرت مولانا مرحوم کو قسطنطنیہ طلب کیا۔ اس حالت میں یہ طویل سفر آپ کے لیے ناقابلِ برداشت تھا مگر سلطان کے حکم سے آپ نے عزمِ سفر کیا۔ رفقا میں مولوی عبداللہ صاحب عرف عبداللہ جی شاگرد و خادم۔ حضرت مولانا مرحوم نے اس سفر کے جوابدائی حالات قلم بند کیے وہ درج ذیل ہیں:

"پورٹ سعید میں روزِ شنبہ ۲۷ شعبان ۱۳۰۲ھ استنبول کو دو تار روانہ کیے۔ ایک

بنام میاں بذا الاسلام صاحب کے اور ایک بنام علی بیگ کے۔ اور اس طرح ایک
 گنہ گارانی اور دو ترک فرما دیئے اور اسی روز شہر بدر صراغیہ و دہلی پہنچے۔ یہ
 کے روزانہ ہوا اور چار شہر کی حالت کو ہندوستان شریف کا نظارہ آیا اور ہندو چار شہر
 پہلی سلطان سہارن صاحب ہند کی دعوت کے صبح کے وقت تھے۔ پتاقہ قلم میں
 پیچھے اور وہاں کنہار (نوجی) السراجی انہم قلموں پتاقہ قلم کا آگیت ہوا یا اور وہاں
 سے نکلا اور کہا کہ: "سراٹے (عمل شامی) سے حکم آیا ہے کہ مولوی رحمت اللہ صاحب
 پتاقہ قلم میں پیچھے یا نہیں اس سے اطلاع دو۔ تو میں اس بات کے واسطے آپ کی کشت
 میں حاضر ہوا: اور بعد ایک ساعت کے پھر آگیت ہوا اور ہندو پنجشنبہ و روزانہ ہند
 شہر استنبول میں پیچھے اور سراٹے بعد (تھریڈ) میں چار در کنگ میں آئے
 اور بعد ایک ساعت کے جناب سید محمد اسحاق مدنی تشریف لائے اور کہا کہ:
 "حضرت سلطان آپ کو بجاتے ہیں: تھریڈی دیر کے بعد پھر ایک آقا (محمد سرور) آیا
 تو جناب مولوی صاحب حضرت سلطان کے پاس تشریف لے گئے۔ حضرت سلطان بڑی
 تعظیم سے بیٹھ آئے اور بعد دو ساعت کے پھر جناب مولوی صاحب نعت لے کے
 مکان (چار در کنگ) میں تشریف لائے۔ پھر قریب غروب اسکی روز پھر سید محمد اسحاق
 آندھ مدنی تشریف لائے اور کہا کہ: "حضرت سلطان بجاتے ہیں: تو مولوی صاحب
 تشریف لے گئے اور وہیں انتظار کیا اور تمام دن بھی وہیں بیٹھ رہے۔ حضرت سلطان نے
 اس وقت فرمایا کہ آپ کی آنکھوں کے علاج کے واسطے کل میں ڈاکڑوں کو جمع کرا دو۔
 پھر وہاں سے مولوی صاحب مکان پر تشریف لائے اور روز جمعہ بعد صبح حضرت سلطان
 نے اپنے ایک صاحب کے ساتھ پانچ ڈاکڑوں کو بھیجا۔ انھوں نے آنکھوں کے روئی
 صاحب کی آنکھوں کو خوب غصہ سے دیکھا اور کہا کہ: "انشاء اللہ تعالیٰ آنکھیں ابھی
 ہو جاویں گی۔ پر علاج وہ بینہ کے بعد کریں گے۔ کیوں کہ اب تک پانی آنکھوں میں
 کافی نہیں آتا: اور روز پنجشنبہ میں حاجی علی بیگ قرآن لے کر بھی بعد عصر
 تشریف لائے اور انھوں نے مولوی صاحب سے ملاقات کے مولوی بدر اسلام

سے کہا کہ مولوی صاحب کے واسطے کپڑے بازار سے لے آویں اور جا کے کپڑے
بازار سے خریدے اور لیتے آئے، اور روز جمعہ نماز جمعہ جامع حمیدیہ میں پڑھی اور
روز شنبہ ۵ رمضان مبارک بعد ظہر جناب عبداللہ پاشا بخدی واسطے ملاقات جناب
مولوی صاحب کے آئے اور روز دو شنبہ ۷ رمضان شیخ محمد ظافر مع اپنے بڑے بیٹے
کے واسطے ملاقات کے تشریف لائے اور بعد اس کے اور چند بار حضرت سلطان نے
بلایا اور ۵ رمضان روز شنبہ زیارت چادر شریف میں جانے کے واسطے لگی محمد بھی
اور سید احمد اسد افندی کو برب نصف بصر کے ساتھ کیا اور وہاں بجائے زیارت میں اسحاق
افندی اور اکثر قضاۃ مسکرتے، اور ۳۰ رمضان کو جناب سید احمد اسد کو حضرت سلطان
نے مولوی صاحب کی خیریت دریافت کرنے کو بھیجا اور پہلی شوال روز چار شنبہ کو
ہوئی اور نماز عید کی جامع حمیدیہ میں پڑھی؟

سلطان کی خواہش تھی کہ حضرت مولانا مرحوم قسطنطنیہ میں ان کے پاس دریں ایک صحت
میں سلطان نے اپنی اس خواہش کا اظہار بھی کیا جس کے جواب میں حضرت مولانا مرحوم نے
فرمایا کہ :

”اعتراف اور اقارب کو چھوڑ کر ترک وطن کر کے خدا کی پناہ میں اس کے دروائے
پر آکر پڑا ہوں۔ وہی لاج رکھنے والا ہے، آخری وقت میں امیر المومنین کے دروائے
پر مردوں تو قیامت کے دن کیا منہ دکھاؤں گا؟“

حضرت مولانا مرحوم کو قیام قسطنطنیہ بہت گراں اور شاق گزر رہا تھا اور عمر کے اس
آخری دور کے ہر لمحہ کو وہ خدا کے گھر میں گزارنے کے خواہش مند تھے۔ اس زمانہ میں دستر
سال پہلے، آپریشن ایک ہیبت ناک چیز تھی، اس لیے حضرت مولانا مرحوم شاہی اطباء سے
آنکھ کے آپریشن کے لیے تیار نہ ہوئے۔ سلطان کو آپ کی از حد ولداری مقصود تھی اس لیے
مرضی کے خلاف اصرار نہیں کیا اور سلطان سے اجازت لے کر ذمی قعدہ میں مکہ منظر تشریف
لے آئے۔ ۱۲۰۵ھ میں ایک مقامی معالج سے نزول المار کا آپریشن مکہ منظر میں کرایا جو افسوس
ہے کہ کامیاب ثابت نہ ہوا۔

حضرت مولانا مرحوم چوں کہ والد تھے اس لیے آپ نے اپنے بڑے بھائی مولانا حکیم علی اکبر صاحب مرحوم کے پوتے مولانا محمد سعید صاحب مرحوم کو وطن سے بلایا۔ ان کے والد مولوی محمد صدیق صاحب انبالہ میں سرشتہ دار تھے اور مکان کے قریب ایک مشن اسکول تھا جس میں منشی نہال الدین صاحب فارسی کے مدرس تھے۔ منشی نہال الدین صاحب اور مولوی محمد صدیق صاحب میں دوستانہ تعلقات کی بنا پر مولوی محمد صدیق صاحب نے اپنے لڑکے کو مشن اسکول میں داخل کر دیا تھا۔ اس کی اطلاع جب حضرت مولانا مرحوم کو ہوئی تو آپ نے رنج و ملال کا اظہار فرمایا اور سختی کے ساتھ لکھا کہ محمد سعید کو مشن اسکول سے نکال کر فوراً مکہ منظر بھیج دیا جائے یہ چنانچہ بارہ برس کی عمر میں مکہ منظر پہنچے اور حضرت مولانا مرحوم نے اپنے اہتمام و نگرانی میں ان کی تعلیم و تربیت کا نظم فرمایا۔ ضعف بصارت کے بعد خطوط کی تحریر کا کام ان کے ذمہ ہوا۔ دوسری طرف حضرت حاجی امداد اللہ صاحب کی خواہش پر بالعموم مغرب اور عشاء کے درمیان مولانا محمد سعید صاحب مرحوم حضرت حاجی صاحب کے خطوط وغیرہ منلنے اور ان کا جواب لکھنے کے لیے جاتے تھے اور اس طرح ان دونوں بزرگوں نے اپنی خاص نگرانی اور تربیت سے مرکز اسلام کی خدمت کے لیے آپ کو تیار کیا۔

عمارت مدرسہ:

سرزمین حرم پر حضرت مولانا مرحوم نے مدرسہ صولت کی شکل میں جو دائمی کار خیر چھوڑا اس کی متعدد خصوصیات میں یہ امتیاز قابل ذکر ہے کہ اس کے پاس اپنی ذاتی متعدد عمارتیں ہیں اور مدرسہ کے تمام شعبے ان وسیع عمارتوں میں ہیں جو اسی مقصد کے لیے حضرت ہانی علیہ الرحمۃ نے بنائی تھیں، آپ کے عہد مبارک میں مدرسہ کی اکثر عمارتیں مکمل اور تیار ہوئیں۔

۱۔ مدرسہ کی سب سے پہلی عمارت:

صولت النساء بیگم صاحبہ مرحومہ، رئیسہ کلکتہ کی اعانت مالی امداد سے ۱۹۰۱ء میں پہلی عمارت تیار ہوئی اور اس محسن خاتون کے نام سے اس عمارت کو موسوم کیا۔ اس اولین وسیع عمارت میں پانچ بڑے کمرے اور تین چھوٹے کمرے، وسیع صحن اور دیگر ضروریات ہیں۔

۲۔ مدرسہ کا دارالاقامہ (بورڈنگ) :

دوسری مستقل عمارت ہے جو صوبہ بہار کے ایک عالی ہمت رئیس میر واجد حسین صاحب رئیس پٹنہ کی یادگار ہے۔ اس عمارت کی ابتدا سن ۱۲۹۳ھ میں ہوئی۔ مدرسہ کے اس دارالاقامہ میں پچاس طلبہ کے رہنے اور قیام کی گنجائش ہے جس کا کوئی معاوضہ وغیرہ کسی سے نہیں لیا جاتا۔

۳۔ مسجد مدرسہ :

مدرسہ کی مسجد تاریخی حیثیت کے علاوہ ہندوستانی طرز تعمیر کا واحد نمونہ ہے۔ صحن حرم میں زمزم کے قریب سلطانی کتب خانہ کی عمارت تھی۔ صحن حرم میں اس عمارت کی وجہ سے نماز کے اوقات میں حجاج کو خاص طور پر تکلیف اور زحمت ہوتی تھی۔ حجاز کے گورنر عثمان نوری پاشا نے وزارت اوقاف قسطنطنیہ کو اس طرف توجہ دلائی کہ کتب خانہ کی عمارت اگر صحن حرم سے اٹھا دی جائے تو زائرین اور حجاج کی آسانی اور سہولت کا باعث ہوگا۔ یہ درخواست سلطان عبدالحمید خاں مرحوم کے حضور میں منظور ہوئی۔ کتابیں اور عمارت کا تمام سامان مسجد حرم سے ایک طبقہ عمارت میں منتقل کیا گیا اور کتب خانہ کی عمارت گرا دی گئی۔ منہدم عمارت کے سامان وغیرہ کے نیلام کا اعلان ہوا۔ اس خبر کو سن کر حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب بے چین ہوئے کہ جو پتھر اور سامان عمارت جوار کعبہ اور صحن حرم میں رہا ہو نیلام کے بعد نہ معلوم کس جگہ اور کس مقام پر خریدنے والے استعمال کریں۔ حضرت مولانا مرحوم نے عثمان نوری پاشا سے اپنا خیال ظاہر کیا کہ اس سامان سے مدرسہ مولیہ سے متعلق ایک مسجد بنوا دی جائے جس کی ضرورت بھی ہے۔ اس تجویز سے حجاز کے گورنر نے اتفاق ظاہر کیا۔ بلکہ کی قیمت پندرہ سو روپیے ہوئی اور صحن حرم سے مدرسہ میں منتقل ہوا۔ ۱۳۰۱ھ میں اس یادگار زمانہ مسجد کی تعمیر شروع ہوئی۔ مکہ مکرمہ کے سمار گنبدوں کے بنانے میں بہارت نہیں رکھتے تھے۔ مسجد کے تینوں گنبد پانی پت ضلع کرناں کے سماروں کی یادگار ہیں جو اس زمانہ میں فریضہ حج ادا کرنے کی غرض سے مکہ منکر آئے تھے۔ مسجد کی عمارت سن ۱۳۰۲ھ میں مکمل ہوئی۔ ہرات کے ایک ذی علم اور خوش قلم و خوش کلام مہاجر جن کو حضرت مولانا مرحوم سے خلوص اور دلی تعلق تھا انھوں نے مسجد کا مندرجہ ذیل قطعہ تاریخ مکہ کر اپنے ہاتھ سے محراب کی پیشانی پر

کندہ کیا

بکہ خوش نظر است ای مسجد مارای امین مثلاً الشانی
گشت تاریخ "خانہ رحمت" رحمۃ اللہ قتل علی البانی

مکہ معظمہ میں حضرت مولانا مرحوم کے تلامذہ:

مسجد حرم میں حضرت مولانا مرحوم کا حلقہ درس مزج خواص و عوام تھا مسجد حرم کی
تدریس کے زمانہ میں اور مدرسہ صولتیہ کے ابتدائی دور میں آپ سے جن اصحاب کو شرف تلمذ
حاصل ہوا اس طویل فہرست میں سے چند ممتاز علمائے حرم کے نام درج ذیل ہیں:

- ۱۔ شریف حسین بن علی۔ سابق امیر مکہ و بانی حکومت ہاشمیہ
- ۲۔ شیخ احمد عبداللہ مرداد۔ شیخ الائمہ و الخطباء مسجد حرم
- ۳۔ عبدالرحمن سراج۔ مفتی اخاف و شیخ العلماء مکہ معظمہ
- ۴۔ امین محمد مرداد۔ نائب قاضی مکہ معظمہ
- ۵۔ عبدالرحمن حسن عجمی
- ۶۔ عبداللہ النعمری۔ مدرس مسجد حرم
- ۷۔ حسن عبدالقادر طیب۔ مدرس مسجد حرم
- ۸۔ اسعد احمد دہان۔ قاضی مکہ معظمہ
- ۹۔ عبدالرحمن احمد دہان۔ مدرس مسجد حرم و صدر مدرس مدرسہ صولتیہ مکہ معظمہ
- ۱۰۔ حسن کاظم۔ مدرس مسجد حرم
- ۱۱۔ مولوی عبدالستار صاحب دہلوی۔ مدرس مسجد حرم
- ۱۲۔ شیخ عبداللہ احمد ابوالخیر۔ قاضی مکہ و مدرس مسجد حرم
- ۱۳۔ عبدالحمید بخش فلکی
- ۱۴۔ سید حسن دحلان۔ مدرس مسجد حرم
- ۱۵۔ شیخ عبدالرحمن شبی۔ کلید بردار خانہ کعبہ

- ۱۶۔ شیخ محمد حسین خیاط۔ بانی مدرسہ خیرہ مکہ معظمہ
- ۱۷۔ عابد حسین مالکی۔ مفتی مالکیہ مکہ معظمہ
- ۱۸۔ احمد بخار مرحوم۔ قاضی طائف
- ۱۹۔ شیخ محمد حامد مرحوم۔ قاضی جدہ
- ۲۰۔ محمد سعید بابصیل۔ مدرس مسجد حرم
- ۲۱۔ مولانا بدرالاسلام صاحب۔ مدرس مدرسہ صولتیہ و ہستم کتب خانہ حمیدیہ قصر طینہ قسطنطنیہ
- ۲۲۔ شیخ عبداللہ زواوی مرحوم۔ مفتی شافعیہ۔ مکہ مکرمہ
- ۲۳۔ حبیب اللہ مرحوم۔ مدرس مسجد حرم
- ۲۴۔ محمد علی زین العابدین مرحوم۔ مدرس مسجد حرم
- ۲۵۔ صالح کمال مرحوم۔ مدرس مسجد حرم
- ۲۶۔ محمد علی کمال مرحوم۔ مدرس بکۃ معظمہ
- ۲۷۔ درویش عجمی مرحوم۔ ” ”
- ۲۸۔ بکر رفیع مرحوم۔ مدرس مسجد حرم
- ۲۹۔ مولوی نذیر احمد صاحب بنگالی۔ ہاجرہ مکہ معظمہ
- ۳۰۔ مولوی عبدالرحمن صاحب۔ ہاجرہ مکہ معظمہ
- ۳۱۔ مولوی ضیاء الدین عبدالوہاب صاحب مرحوم ہستم مدرسہ باقیات العالیات مدراس
- ۳۲۔ مولانا قاری عبداللہ صاحب صدر مدرس شبہ تجوید قرآن مدرسہ صولتیہ مکہ معظمہ
- ۳۳۔ شیخ القراء مولانا قاری عبدالرحمن صاحب الہ آبادی۔
- ۳۴۔ مولانا عبداللہ غازی صاحب مرحوم۔ مدرسہ مکہ معظمہ و ہستم کتب خانہ مدرسہ صولتیہ مکہ معظمہ
- ۳۵۔ حکیم محمد اسماعیل ذاب صاحب مرحوم۔ مکہ معظمہ کے مشہور طبیب و عالم
- ۳۶۔ محمد سعید صاحب مرحوم۔ سابق ناظم مدرسہ صولتیہ مکہ معظمہ
- ۳۷۔ عبداللہ سراج مرحوم۔ مفتی احناف و قاضی القضاۃ و وزیر اعظم حکومت ہاشمیہ (حجاز)
- ۳۸۔ سلیمان حبیب اللہ مرحوم۔ مدرس مسجد حرم

۳۹۔ مولوی عبدالخالق اسلام آبادی، بانی مدرسہ اسلامیہ دار الفائزین مکہ معظمہ

۴۰۔ شیخ محمد صالح عینی مرحوم۔ مورخ مکہ و از مقرین شریف عون امیر مکہ۔

حضرت مولانا مرحوم کے عہد مبارک کے بعد بھی آپ کی اس مرکزی درسگاہ سے الحمد للہ علمی فیض اور دینی خدمت کا سلسلہ جاری ہے۔ آج سے اسی سال قبل فن تجوید و قرأت پر بہت کم توجہ کی جاتی تھی اور اسی لیے یہ قابل قدر فن برائے نام تھا یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ ہندوستان (پاکستان و ہند) کے طول و عرض میں جہاں کہیں فن تجوید کا سلسلہ اور قرأت سبوح کا چرچا دکھائی دیتا ہے یہ یقیناً بالواسطہ یا بلاواسطہ وہ مدرسہ صولتیہ کا فیض ہے۔ مدرسہ صولتیہ کے تعلیم یافتہ طلباء جنہوں نے ہندوستان (قدیم) میں تجوید و قرأت کی ترقی و تعلیم میں خاص حصہ لیا ان میں خصوصیت کے ساتھ قرائے ذیل قابل ذکر ہیں:

۱۔ مولوی قاری محمد سلیمان صاحب مرحوم بھوپال

۲۔ قاری سید حسن صاحب دجانب ضلع رہنک

۳۔ قاری عبدالرحمن صاحب مرحوم احیاء العلوم الہ آباد

۴۔ عبدالخالق صاحب مدرسہ تجوید القرآن سہارن پور

۵۔ ابراہیم رشید صاحب خطیب مکہ مسجد حیدر آباد

۶۔ عبدالوحید خاں صاحب مرحوم دارالعلوم دیوبند

۷۔ عبدالملک صاحب مدرسہ فرقانیہ لکھنؤ

۸۔ فیض عالم صاحب گولڑا۔ راولپنڈی

۹۔ محمود یار صاحب بھوپال

۱۰۔ مطیع اللہ صاحب ملتان

۱۱۔ میران شاہ صاحب مرحوم معلم تجوید دارالعلوم ندوہ لکھنؤ

۱۲۔ مولانا قاری ضیاء الدین صاحب ہستم مدرسہ باقیات الصالحات مدراس

۱۳۔ قاری حمید الدین صاحب بانی مدرسہ تجوید سبھل ضلع مراد آباد

۱۴۔ مولوی قاری سید مرتضیٰ حسینی صاحب بیسی۔

ان مشاہیر قراء کے علاوہ "رحمت اللہ" کے اس فیض عام سے جو عظیم الشان دینی اور علمی فوائد حاصل ہوئے ان کے اسی سار مفصل تذکرہ کی ان محدود صفحات میں گنجائش نہیں۔ دارالعلوم حرم صولتہ کے ابنائے قدیم کی فہرست بے حد طویل ہے۔

وفات حسرت آیات:

اسلام اور مسلمانوں کی دینی اور علمی ہر ممکن خدمت کے بعد اس مجاہد فی سبیل اللہ نے ۵۷ سال کی عمر میں جمعہ کے روز ۲۲ رمضان المبارک ۱۳۸۷ھ میں داعی اجل کو لبیک کہا اور اسلام کا یہ سچا خادم اپنی تنہا اور آرزو کے مطابق پیوند زمین حرم محترم ہوا۔ جنت المعلّٰہ میں حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے جوار اور صدیقین و شہداء کے زمرہ میں مدفون ہوئے۔

رحمتہ اللہ علیٰ رحمت اللہ

اس چھوٹے احاطہ میں صرف چند قبریں ہیں جن میں اکثر و بیشتر اسی طبقہ کے خاصانِ خدا، عالم آخرت میں ایک دوسرے کے ساتھ ہیں۔ محض تاریخی معلومات کے لیے ان بزرگوں کے نام درج ذیل ہیں:

- (۱) حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب (۲) حضرت حاجی امداد اللہ صاحب
- (۳) نواب عبدالعلی خاں صاحب رئیس چغتاری ضلع بلند شہر (۴) شمس العلماء مولانا محمد حسین
- صاحب الزآبادی کے والد (۵) مولانا عبدالحق صاحب شیخ الدلائل، مصنف "اکلیل
- شرح مدارک التنزیل" (۶) مولوی عزیز بخش صاحب مرحوم بدایونی (۷) مولانا حضرت
- نور صاحب صدر مدرس مدرسہ صولتہ (۸) مولوی عبد اللہ غازی صاحب سابق ہتم
- کتب خانہ مدرسہ صولتہ و شاگرد حضرت مولانا مرحوم (۹) شیخ عبدالحکیم صاحب سابق
- خواجہ مدرسہ (۱۰) مولانا حبیب اللہ صاحب لاہوری فرزند حضرت مولانا احمد علی
- صاحب شیخ التفسیر۔ رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔

مکہ معظمہ کی علمی تاریخ کا ایک روشن باب

مدرسہ صولتیہ

اطرافِ عالم اور خاص طور پر حجاز مقدس کی علمی تاریخ میں مدرسہ صولتیہ اور اس کے بانی حضرت اقدس مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی رحمۃ اللہ علیہ کا نام نامی کسی تعارف کا محتاج نہیں۔ لیکن مدرسہ صولتیہ کی وجہ تسمیہ کیا ہے اور حضرت بانی مدرسہ نے اس کو صولتیہ کے نام سے کیوں موسوم کیا۔ انقلاب ۱۸۵۷ء کے دوران عیسائیوں کے ساتھ فیصلہ کن مناظروں کے بعد جب انگریزی تسلط و اقتدار نے حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کو ہندوستان میں اپنی راہ کا کاٹنا سمجھا تو آپ نے بیت اللہ کا رخ کیا۔ بظاہر یہ جلا وطنی اور آزمائش کی ایک صورت تھی لیکن کے معلوم تھا کہ بے وطنی کی یہ افتاد اپنے اندر ایک نئی درخشاں تاریخ کے دروازے کھولنے والی ہے اور وہ بھی ایسی مقدس جگہ پر کہ جس کی عظمت کا رُئے زمین پر کوئی مثل نہیں۔

بے سروسامانی کی حالت میں مکہ معظمہ پہنچنے کے بعد حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب نے اپنے تعمیری و اصلاحی ذہن و فکر سے بہت جلد یہ حقیقت مشاہدہ فرمائی کہ مکہ معظمہ میں باقاعدہ تعلیم کا نہ کوئی معیار ہے نہ کوئی مرکز، جس کا دل چاہے پڑھے نہ دل چاہے نہ پڑھے۔ علماء کرام کے حلقہ ہائے درس سے کماحقہ وہ نتائج نہیں پیدا ہو رہے تھے جو اس مقام کے شایان شان تھے۔ چنانچہ چند روز بعد اس اجنبی ماحول میں رب العالمین کی طرف سے حالات سازگار ہوتے ہی آپ نے سب سے پہلے مسجد حرم محترم میں کتبہ معظمہ کے سامنے مقام خفی سے متصل ماہ ربیع الاول ۱۲۸۵ھ میں مدرسہ ہندیہ کے نام سے ایک دینی مدرسہ کا آغاز فرمایا۔

ابن حرم نے منظم تعلیم دیکھی، نیا طریقہ تدریس دیکھا، نئی کتابیں دیکھیں تو پروانہ دار اپنی اولاد اور بچوں کو تعلیم کے لیے لانے لگے۔ مگر مسجد حرم کا ماحول تعلیم کی سازگاری اور انضباط کے لیے نامناسب تھا۔ کسی مقصد کی بنیاد خلوص و ثبات پر ہو تو قدرت خود کار ساز ہوتی ہے۔ مہاجرین حرم کے طبقہ خواص میں دناؤلی ضلع علی گڑھ کے نواب فیض احمد خاں صاحب مرحوم حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کی قربانیوں اور مقام سے بخوبی واقف تھے اور روزانہ شریک دریا ہوا کرتے تھے۔ مدرسہ کے لیے جگہ کا مسئلہ اٹھا تو انھوں نے اپنے عالیشان مکان کی پہلی منزل پیش کر دی۔ اس طرح ابتدائی اسباق کے اور قرآن کریم کے طلبہ نواب صاحب کے مکان میں منتقل ہو گئے اور بڑی کتابوں والے طلبہ حرم محترم میں مصروف تعلیم رہے لیکن نظم و منظم تعمیری صورت ہو جائے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضرت مولانا کی دعاؤں کو شرف قبولیت بخشا اور ۱۲۸۹ھ کے حج میں نواحی کلکتہ کی ایک صاحب خیر خاتون صولۃ النساء بیگم کو مسئلہ میں کسی کار خیر کا جذبہ ساتھ لائیں۔ ہندوستان میں حضرت مولانا کے مجاہدانہ کارناموں سے واقف تھیں۔ چنانچہ پہلی فرصت میں اپنے داماد حکیم نواز شمس الدین صاحب مرحوم کے ذریعے حضرت مولانا سے مشورہ چاہا۔ قدرت کی طرف سے یہ سعادت اس پاک طینت خاتون کے حصہ میں لکھی جا چکی تھی۔ حضرت مولانا نے فرمایا کہ: ”مگر مسئلہ میں کوئی مدرسہ نہیں ہے۔ رات کو طواف کعبہ کے بعد دعا کی اور دوسرے دن اس کار خیر کی رقم جو ہندوستان سے ساتھ لائی تھیں مدرسہ کے لیے حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کی خدمت میں پیش کر دی۔ آپ نے فوراً منتخب اہل الرائے کے مشورہ اور صواب دید سے جگہ اور عمارت کا انتخاب فرمایا۔ اپنے مدرسہ ہندیہ کے طلبہ و مدرسین کو نئی عمارت میں منتقل کرنے کے بعد اس کا نام ”مدرسہ صولتیہ“ رکھا۔ آج تک صولت النساء بیگم کا تعارف اور سوانحی تذکرہ تشذیب تکمیل تھا۔ قدرت کے ہاں ہر کام کا ایک وقت مقرر ہے۔ مجھے سترت ہے کہ حضرت مولانا رحمت اللہ کیرانویؒ کے حالات و کارناموں کے ضمن میں حرم محترم کی تاریخ علم کا یہ قیمتی تذکرہ شائع کیا جا رہا ہے جو انشاء اللہ آپ کی دل چسپی کا باعث ہو گا۔ اور اسی کے

ساتھ یہ بھی گزارش ہے کہ اگر کسی صاحب کے پاس اس سلسلہ کی معلومات یا کوئی قدیم تاریخی یادداشت ہو تو اس سے ناظم مدرسہ کو مطلع فرمائیں۔

صَوْلَتُ النَّارِ بَیْکُمْ :

کے معلوم تھا کہ بنگال کے ضلع چوبیس پرگنہ کے ایک غیر معروف و نامانوس گاؤں بھیلہ سے ایک ایسی ہستی پیدا ہوگی جس کا فیض روئے زمین کے مقدس ترین خطہ سے اطرافِ عالم میں جاری و ساری ہوگا، اور ہزاروں تشنگانِ علم اس سے معارفِ اسلامیہ اور علومِ محمدیہ کی دولت لے کر اطرافِ عالم کو سیراب کریں گے اس کا نام سورج کی روشنی اور چاند کی ٹھنڈک کا مصداق ہوگا مگر قدرت کے کام نہ رالے ہیں وہ جس کو چاہے نوازے جس کو چاہے محروم کر دے۔ قدرت کا یہ دستور انسانی فکر و فہم سے بالاتر ہے۔ بلکہ سے جنوبی مشرقی سمت تقریباً اٹھارہ میل کے فاصلہ پر بھیلہ نامی گاؤں یا آبادی ہے جس کے متعلق وہاں کے لوگوں میں یہ مشہور ہے کہ کسی زمانہ میں حضرت شاہ وسیلۃ اللہؒ نامی کوئی بزرگ وہاں آباد ہوئے اور چوں کہ اس جگہ کا کوئی نام نہیں تھا اس لیے ان کے زہد و تقویٰ اور صلاح و تقویٰ سے متاثر ہو کر ان کے نام نامی پر اس آبادی کا نام پڑ گیا جو امتدادِ زمانہ اور تلفظ بگڑنے کی بنا پر وسیلۃ اللہ سے بھیلہ ہو گیا۔ انگریزوں کے زمانے میں سرکاری کاغذات میں اس کو BHASELAH لکھا جاتا تھا جو اب تک رائج ہے۔ اسی آبادی میں حضرت شاہ وسیلۃ اللہؒ کی نسل و اولاد میں ایک صدیقی خاندان کے عابد و زاہد اور نیک نام و نیک سیرت مولوی اجابت حسین صاحبؒ تھے۔ قدرت نے دنیاوی اسباب و وسائل سے بھی خوب نوازا تھا۔ مولوی اجابت حسین صاحب کے ہاں سب سے پہلے ایک فرزند عبدالصمد نامی تولد ہوئے اور ان کے بعد چھ لڑکیوں کی پیدائش ہوئی اور جب ساتویں دختر کی ولادت ہوئی تو بے حد کبیدہ خاطر ہوئے اور اس علیہ ربانی کو ایک نظر دیکھنے کے بھی روادار نہ ہوئے۔ ساتویں دن عقیقہ کے روز اعتراف و اقارب کے اصرار پر ساتویں بیٹی کو دیکھا تو دیکھتے ہی رہ گئے اور بے اختیار سینے سے لگایا کہ اپنی سب بہنوں میں

جے حد حسین و جمیل اور معصوم صورت تھیں۔ ساتھ ان کی پائی کے چہرے پر جمال و جمال
 کا معصوم استراحت سب کو متحیر کیے ہوئے تھا۔ باپ نے یہ اختیار اور کسٹ نثار
 پڑھ کر سجدہ شکر ادا کیا۔ اور شاید اس وقت راضی رضا ہونے کی یہ ادا قدرت کو
 پسند آگئی اور باپ کی دعا اور سجدہ شکر نے اس معصوم بچی کے لیے دنیاوی و دُنیوی
 سعادتوں کے لیے کر دالیے۔ اس باسعادت و عزت کی ولادت سلسلہ میں ہوئی ان
 باپ کی زبان سے الہامی نام صولت النساء بیگم تجویز ہوا۔ اُس وقت کے مرد و خاتون
 کے ساتھ ان کو قرآن پاک اور علوم دینیہ سے وافر حصہ پڑھایا۔ ان کی چھ بہنوں کی شادی
 سوتلا گھرانوں میں ہوئیں لیکن صولت النساء بیگم کی شادی منشی لطافت حسین سے ہوئی
 جو کلکتہ، بلیا گھاٹ اور چوہیسی پرگنہ کے بڑے زمیندار اور صاحبِ مہیبت اور صاحبِ
 تھے۔ شادی کے بعد منشی لطافت حسین صاحب کی قسمت اور بھل۔ جاہ و ثروت میں دن بدن
 ترقی ہونے لگی۔ ان کے شوہر نے جب صولت النساء بیگم کا بہت دِخل و خلوص و انتظامی قابلیت
 اور امور خیرے دلچسپی کے مظاہر دیکھے تو ۱۸۸۲ء میں اپنی پوری جائیداد ان کے نام
 منتقل کر دی اور اس کے ایک ہی سال بعد ۱۸۸۳ء میں انتقال فرما گئے جس کے بعد
 صولت النساء بیگم نے اپنے بڑے بھائی مولوی عبدالصمد صاحب عرف مانگ میاں اور اپنی
 دو بہنوں کے صاحبزادوں منشی منظر حسین اور منشی بہارک حسین کے ذریعہ جائیداد کی دیکھ بھال کا کام
 سپرد کیا اور خاندان کی یادگار میں ایک سڑک "منشی لطافت حسین روڈ" تعمیر کرائی جو آج تک
 اسی نام سے کلکتہ میں موجود ہے۔

اپنے قابلِ فخر اور محبوب شوہر کی وفات کے بعد صولت النساء بیگم کی توجہ امورِ خیر کی
 طرف اور زیادہ بڑھ گئی اور اسی جذبہ کے ماتحت انھوں نے ۱۸۹۱ء میں اپنے داماد حکیم
 نواز شمس حسین صاحب مرحوم اور دیگر اعزہ کے ساتھ حج کا ارادہ کیا۔ اور یہ نیک عزم اور پاک
 ارادہ لے کر چلیں کہ اب مکہ منظر میں بھی کوئی مسافر خانہ تعمیر کریں گی یا ٹھنڈے پانی کی سہیلیں
 جاری کرائیں گی لیکن قدرت خداوندی ان کے حصر میں ایسا کارِ خیر لکھ چکی تھی جو ان کے بلند
 عزائم اور پُر خلوص ارادوں سے کہیں زیادہ پاک و مقدس اور مقبول بارگاہِ الہی تھا۔

ہندوستان میں انقلاب ۱۹۴۷ء کے حالات ایسے نہیں تھے کہ جن سے کوئی قومی دلی
درد و تعلق رکھنے والا بے خبر رہا ہو۔ خود بنگال کا علاقہ بھی بہت پہلے سے انگریزی سیاست
کی زد میں آکر فرنگی اقتدار کا مرکز بن چکا تھا بلکہ ابتدا میں سے ہوئی تھی جس کی بڑی دردناک
اور سنگین قربانی نواب سراج الدولہ مرحوم دے چکے تھے۔ خاص طور پر عیسائی مشنریوں اور
مسیحی طاقتوں کے ساتھ حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب مرحوم کے مناظروں نے تمام ہندوستان
میں ہمہ گیر شہرت اختیار کر لی تھی جن سے صولت النساء بیگم بھی پوری طرح واقف و باخبر تھیں۔
چنانچہ مکہ معظمہ پہنچنے کے بعد پہلی فرصت میں انھوں نے اپنے داماد حکیم نواز شحین صاحب
مرحوم کے ساتھ حرم پاک میں حضرت مولانا کے درس بخاری کے بعد ملاقات کی اور مکہ معظمہ
میں مسافر خانہ یا ٹھنڈے پانی کی سبیل کی تعمیر کے متعلق ارادے کا اظہار فرمایا۔ حضرت مولانا
نے فرمایا کہ الحمد للہ مکہ معظمہ میں یہ دونوں کارِ خیر بہت زیادہ تعداد میں موجود ہیں مگر مدرسہ
کوئی نہیں ہے جہاں اہل حرم کی اولاد اور مہاجرین کے بچوں کی تعلیم و تربیت کا نظم ہو۔
کعبہ کے دروازہ پر طویل دعاؤں کے زیر اثر حضرت مولانا کی زبان سے نکلے ہوئے یہ چند
الفاظ اس پاک طینت خاتون کے دل میں اتر گئے اور یہ ابدی سعادت رحمت کے فرشتوں
نے اس خاتون کے نام لکھ دی اور دوسرے دن پھر حرم پاک کے مبارک ماحول میں درس بخاری
شریف کے بعد صولت النساء بیگم نے مدرسہ کے لیے خرید زمین و تعمیر وغیرہ کے لیے وہ رستم لاکر
پیش کر دی جس کو ہندوستان سے کسی کارِ خیر کے لیے ساتھ لائی تھیں اور مدرسہ کے سب سے پہلے
رجسٹر میں حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کے قلم مبارک سے لکھی ہوئی تحریر کے مطابق
۱۲ شعبان المعظم ۱۲۹۰ھ بروز چہار شنبہ تمام طلباء و مدرسین کو نئی عمارت میں لایا گیا، اور یہی
دن مدرسہ کی تاسیس کا مقرر ہوا، اور حضرت بانی کی ایک دوسری تحریر اس مضمون کی بھی رجسٹر
ہے کہ تمام اسباق کی تنظیم اور باقاعدہ آغاز یکم رمضان المبارک ۱۲۹۱ھ کو ہوا۔ مگر مکرر کی
تاریخ میں چہار شنبہ ۱۲ شعبان المعظم ۱۲۹۰ھ کا یہ دن اب زمر سے کھٹنے کے قابل ہے کہ اس
سے پہلے سرزمین پاک پر کوئی مدرسہ نہیں تھا۔ حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب نے مدرسہ کے
افتتاح کے لیے حرم محترم کے تمام علماء و مدرسین اور صلحاء و اقبیاء مکہ کو مدعو فرمایا۔ چنانچہ

مسجد حرم میں صبح کی نماز ادا کرنے کے بعد سب حضرات مدرسہ میں آنے شروع ہو گئے۔ جو بھی اتنا سب سے پہلے چار رکعت نماز اشراق ادا کر کے قرآن پاک اور سورہ یسین کی تلاوت میں مشغول ہو جاتا۔ سب اکابر کی تشریف آوری کے بعد مدرسہ کے قاری جناب شیخ ابراہیم سعد مصری نے طلبہ کو قرآن کریم شروع کرایا۔ اس کے بعد حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب نے بخاری شریف شروع فرمائی جس کے بعد شیخ المشائخ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب نے مشنوی شریف کے درس سے اس یوم افتتاح کی برکتوں میں اضافہ فرمایا جس کے بعد طویل دُعا ہوئی، اور دُعا کے بعد تمام مہمانوں، شرکائے مجلس اور طلباء کو ناشتہ کرایا گیا۔

ذرا آنکھ بند کر کے عالم تصور میں اب سے ایک سو اٹھارہ سال قبل اپنے مدرسہ صوفیہ کے یوم افتتاح و آغاز کی اس نورانی مجلس کا تصور کیجیے کہ مکہ معظمہ کے صلحاء و اعیان اور علمائے حرم کی موجودگی میں حضرت اقدس مجدد اسلام مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی اور قطب الاقطاب حضرت حاجی امداد اللہ صاحب کی سرپرستی میں قرآن کریم، بخاری شریف اور مشنوی کے اسباق سے آغاز ہوا۔ کیسے کیسے اہل اللہ، صاحبِ دل اور مسجد حرم کے ائمہ و خطباء اور اس دورِ رحمت کے فرشتہ سیرت، پاک طینت بزرگانِ دین اس مجلس میں جمع ہوئے جن کی روحانی برکتوں اور دُعاؤں کے زیرِ سایہ باری تعالیٰ کے فضل و کرم سے یہ سلسلہ فیض و رحمت زمانہ کے گرم و سرد جھیلتا ہوا الحمد للہ سرگرم سفر ہے۔

ابھی سطورِ بالا میں قاری ابراہیم سعد صاحب کا نام گزرا ہے۔ یہی وہ صاحبِ فیض ہستی ہیں جن کے دستِ مبارک پر مدرسہ کے عہدِ اول میں شیخ القراء حضرت قاری عبداللہ صاحب مکی اور ان کے بھائی حضرت قاری عبدالرحمن صاحب الہ آبادی جیسی عظیم ہستیوں نے قرآن و تجوید کی دولت حاصل کر کے اس کو مشرق و مغرب میں پھیلا یا۔ قاری ابراہیم سعد مصری کے باشندہ تھے۔ نہایت عابد، زاہد اور قرآن پاک کے عاشق تھے۔ کعبہ کے زیرِ سایہ خدمتِ قرآن کے پاک جذبہ کے ماتحت اپنے وطن سے ہجرت کر کے مکہ معظمہ آ گئے تھے۔ صبح کی نماز کے بعد حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کے درسِ بخاری میں آکر بیٹھنے لگے تو پھر حضرت ہی کے ہو کر رہ گئے اور ان کے مدرسہ میں بچوں کو قرآن پڑھانے پر مامور کیے گئے اور آخر دم تک مدرسہ

سے وابستہ رہے۔

بارگاہ رب العزت میں صولت النساء بیگم کے خلوص کی قبولیت اور سچے تعلق کے ثبوت کے لیے یہ ایمان پروردگاری قصہ بھی سننے چلے کہ مدرسہ کے لیے خرید زمین و تکمیل عمارت میں جس قدر رقم صولت النساء بیگم کے پاس تھی وہ صرف ہو چکی مگر عمارت میں پانی کے اسٹوریاء مخزن کی تعمیر نہیں ہوئی تھی اور مکہ معظمہ میں اس وقت ہر محلہ یا علاقہ میں نہر زبیدہ کا پانی ہر گھر تک نہیں پہنچا تھا بلکہ محلوں میں قدیم طرز کے سقایہ تھے جن کو ترکی زبان میں بازان کہا جاتا تھا جن سے مٹے اور اہل محلہ مشکوں اور کنستروں کے ذریعے گھر گھر پانی پہنچاتے تھے۔ اس لیے ہر گھر میں پانی کے لیے زمین دوز مخزن بنائے جاتے تھے جن میں بارش کا پانی محفوظ کرنے کا انتظام اس طرح کیا جاتا کہ پھٹوں کو پختہ بنوا کر دیواروں میں ہضمی نالیاں زمین دوز مخزن تک پہنچائی جاتی تھیں تاکہ بارش کا پانی از خود پھٹوں سے جمع ہو کر آتا رہے۔ پانی کا مخزن دراصل مدرسہ میں تیار نہیں ہوا تھا اور یہی کام باقی تھا کہ سابقہ رقم ختم ہو گئی۔ دوسرے دن صولت النساء بیگم صاحبہ نے خواب میں دیکھا کہ ان کو جنت الفردوس میں ایک نہایت عالی شان محل عطا ہوا ہے جس کو دیکھ کر وہ بے انتہا مسرور ہو رہی ہیں مگر اسی کے ساتھ خود شدید پیاس محسوس کر کے پانی تلاش کر رہی ہیں مگر اس میں کوئی سقایہ یا حمام وغیرہ کا نظم پانی کے لیے نہیں ہے اور نہ ہی پانی کہیں نظر آتا ہے اور شدت پیاس سے ان کی آنکھ کھل جاتی ہے صبح کی نماز کے بعد صولت النساء بیگم بہ عجلت اپنے داماد کے ساتھ حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور خواب بیان کر کے جو رد و پیہ واپسی سفر کے اخراجات کے لیے ساتھ تھا وہ سب دے کر التجا کی کہ بہت جلد مدرسہ میں طلبہ و مدرسین کے لیے صندوقہ اور پانی کے مخزن کی تعمیر کرائی جائے۔ چنانچہ اس خواب سے بے حد خوش تھیں اور بار بار کہتی تھیں کہ انشاء اللہ یہ قبولیت کی علامت ہے جب تک حیات رہیں ما با نہ پچاس روپیہ مدرسہ کو مزید اس تاکید کے ساتھ دیتی رہیں کہ اہل مدرسہ کو پانی کی تکلیف نہ ہو۔

ایمانی احساس و شعور رکھنے والے دل اور خدمت دین کے جذبہ اور سوز و درد سے معمور قلوب اس تذکرہ میں یقیناً ایک روحانی سوز و گداز پائیں گے۔ خلوص نیت اور زہد

و تقویٰ کا یہ بلند مقام بھی حسین عقیقت کو فہم کیے بغیر نہیں رہ سکتا کہ حضرت مولانا رحمت اللہ علیہ نے اس کو کوئی اور نام دینے یا اپنی طرف منسوب کرنے کے بجائے اصل بحث کے نام سے موسوم کیا۔ یہ ہے آپ کے مدرسہ صولتیہ کی وجہ تسمیہ اور اولین تاریخ کے چند نقوش۔

صولت النصار بگیم صاحب مرحوم نے حج سے واپسی کے بعد اپنے وطن بیدلہ ضلع جہیز پر گئے بنگال میں بھی ایک مدرسہ "صولتیہ" کے نام سے قائم کیا اور اس کے ساتھ ایک مسجد بھی تعمیر کرائی۔ ان دونوں امور خیر کے اخراجات کے لیے معقول ہامداد و نفع کی اور اپنے بڑے بھائی الحاج مولوی منشی عبدالصمد صاحب کو ان دونوں کا متول مقرر کیا، مگر مولوی عبدالصمد صاحب کی وفات کے بعد ان کے فرزند منشی محمد عبداللہ صاحب نے اس مدرسہ کو مکمل انکشاف سرکاری اسکول بنا دیا جو کچھ عرصہ کے بعد سرکاری نگرانی میں جو نیربائی اسکول ہو گیا اور اب تک مغربی بنگال کی حکومت کے زیر نگرانی سرکاری اسکولوں کی طرز پر باقی ہے۔ مختلف زمانوں میں اس مدرسہ کے صدر اور سرپرست جناب مولوی کفیل الدین صاحب اور مولانا عبدالرزاق صاحب وغیرہ ہوئے جو اس علاقہ کی مشہور شخصیت گزرے ہیں۔ جناب مولوی برکت صاحب، صوفی و تباری محمد مستقیم صاحب جیسے مشہور اساتذہ اس سے وابستہ رہے اور بنگال کی مشہور علمی ہستی جناب مولانا محمد مسرت حسین صاحب نے بھی اس میں ۵۴ سال درس و تدریس کے فرائض انجام دیے۔ مولانا مسرت حسین صاحب کے پوتے پروفیسر ڈاکٹر محمد شہید اللہ صاحب ایم۔ اے۔ بی۔ ایل۔ ڈی لٹ پیرس صاحب علم و فضل اور متعدد اعلیٰ ڈگریوں کے حامل ہیں اور دنیا کے ممتاز ماہرین اٹلینڈ میں ان کا شمار ہوتا ہے۔ ان کے متعلق مشہور ہے کہ وہ دنیا کی اکیس زبانوں کے ماہر ہیں۔ ۱۹۵۵ء میں بغرض حج مکہ معظمہ آئے تو بہت اہتمام سے اکثر و بیشتر مدرسہ صولتیہ میں تشریف لاتے تھے اور کئی زبانوں میں گفتگو کرتے تھے۔

اپنے وطن میں متعدد امور خیر کے علاوہ صولت النصار بگیم صاحب نے کلکتہ میں اپنے عالی شان سکونت مکان کے قریب ایک شاندار مسجد کے علاوہ مدرسہ عالیہ کلکتہ کے غریب طلبہ کے لیے ایک ہوسٹل بھی تعمیر کرایا اور اس ہوسٹل میں رہائش پذیر تمام طالب علموں کے اخراجات مقرر کیے۔ اسی طرح بنگال میں مسلمانوں میں دینی تعلیم اور عربی زبان کے رواج اور قرآن کریم

کی تدریس و اشاعت کے لیے کسی کام کیے۔ علماء و طلباء کی بے حد قدر افزائی اور سرپرستی کی جس کے اثرات اب تک جاری و ساری ہیں۔ مذکورہ بالا سجد کے قریب انھوں نے باہر سے آنے والے مسافروں کے لیے ایک مفت مسافر خانہ تعمیر کرایا۔ رفاہ عام کے ان تمام کاموں کے لیے اپنی جائیداد وقف کی، جس کے سب سے پہلے متولی صولت النساء بیگم کے لائق فرزند الحاج مولوی محمد محسن صاحب تھے جن کے بعد ۱۹۲۷ء تک یہ تمام ادارے مرحوم کے پوتے جناب مولوی منشی محمد عیسیٰ صاحب کی زیر نگرانی عملگی کے ساتھ چل رہے تھے۔

صولت النساء بیگم کو فیاض ازل نے سراپا خیر و برکت پیدا فرمایا تھا۔ بچپن ہی سے علماء مشائخ اور بزرگان دین اور اہل قرآن سے عقیدت و تعلق رکھتی تھیں۔ ان کا گھرانہ بزرگ ہستیوں کا گویا مستقل مرکز تھا۔ اس زمانہ کے مشہور صوفی بزرگ اور اہل اللہ حضرت شاہ محمد بہار الدین شامی کی شہرت سن کر نہایت اعزاز و اکرام کے ساتھ کلکتہ بلا کر ان کو اپنے ہاں ہمان رکھا اور ان سے بیعت ہوئیں۔ یہ بزرگ ترکی خلیفہ سلطان عبدالجید مرحوم کے بھی مرشد تھے۔ صولت النساء بیگم کے امور خیر سے غریب، فقراء، بیوگان و محتاج وغیرہ کی جو امداد اور پرورش ہوتی تھی اس کے سچے قصے اب تک زبان زد خواص و عوام ہیں۔ بہت سے عزیزوں کو انھوں نے اپنے خرچ سے حج کرایا۔ دوسرے یا تیسرے حج سے واپسی کے بعد جب بمبئی میں صولت النساء بیگم صاحبہ کے سب سے چھوٹے فرزند کا انتقال ہوا تو چالیسویں دن ایصالِ ثواب کے لیے بمبئی کے تمام ہی علماء اور بزرگوں اور کئی ہزار غریب و مساکین کو مدعو کیا۔ صحفِ قرآن اور بزرگان دین کو ایک ایک جلد قرآن کریم کے ساتھ نذرانہ کی محفول رقم دیدی۔ حج کے لیے جب بھی تشریف لے جاتیں تو حرمین شریفین میں جو دو سخا اور امداد کی انتہا نہ رہتی۔ بہت سے حجاج کے اخراجات کا تکفل کرتیں۔ جنگِ بلقان کے موقعہ پھولت النساء بیگم نے ترکی حکومت کو ہزار روپیہ کی تھیلی پیش کی۔

صولت النساء بیگم کا خاندان علماء اور مشائخ کا خاندان ہے جو پورے بنگال میں پھیلا ہوا ہے۔ فرزند شریف ضلع ہوگلی کا مشہور و معروف علمی و روحانی خاوندہ صولت النساء بیگم کے بہت قریبی عزیز ہیں اور اس مبارک سلسلہ کے سابقہ بزرگ حضرت مولانا شاہ محمد عبدالحی

صاحب کی صورت النساء مطہقی پھر بھی ہوئی تھیں۔ فروری شریف شائع ہو گئی جس میں حضرت مولانا
الہام شاہ ابو بکر صاحب صدیقی کا ردِ حالی فیض پور سے بلکال، آسام اور بنگلہ دیش
محیط ہے اور آپ "بہتر وقت" کہلاتے ہیں۔ ان صورتوں میں آپ کے مریدین و متقلدین
کی کوئی انتہا نہیں۔ آپ حضرت شاہ بہ صوفی فتح محمد صاحب اویسی رحمۃ اللہ علیہ کے
خطا میں تھے۔

اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی توفیق میرے بعد پور زندگی کے ۹۰ سال پورے کرنے کے
بعد ماہ فروری سن ۱۹۱۷ء میں جموں کے مبارک دن صولت النساء بیگم نے داعی اجل کو لبیک
کہا اور بلیا گھاٹ کلکتہ میں اپنی تعمیر کردہ مسجد کے احاطہ میں اپنے عزیز شوہر شیشی لطافت میں
مرحوم کے برابر ابدی زندہ سو رہی ہیں۔ صولت النساء بیگم صاحبہ مرحومہ کی تعمیر کردہ تمام مسجدیں
اور عمارتیں الحمد للہ مستور موجود ہیں۔ البتہ بلیا گھاٹ کلکتہ والی مسجد میں جہاں خود مدفون
ہیں وہاں تقسیم ملک کے بعد مسلمان آبادی بتدریج کم ہوتی شروع ہوئی تو مقامی ہندو اور
بعد میں بھگت دیش سے آئے ہوئے شرناو تھی چاروں طرف آباد اور قابض ہو گئے کچھ حصہ
تک اس مسجد میں گنیش کی مورتی بھی رکھی رہی اور اس کی باقاعدہ پوجا ہوتی تھی، مگر اب
مورتی ہٹا کر مسجد متقل کر دی گئی ہے۔ اسی طرح صولت النساء بیگم کی خود سکن عالی شان کوٹھی
میں بھی ہندو آباد ہیں۔ خدا کا شکر ہے کہ مسجد اور قبریں اب تک تو محفوظ ہیں۔

درِ صولت کے جانے وقوع اور عمارتوں کے تعلق ناظم اول حضرت مولانا محمد سید
صاحب کیرانوی رحمۃ اللہ علیہ کے ایک اقتباس پر اس تاریخی تذکرہ کو ختم کرنا ہوں جو انھوں نے
۱۳۵۷ھ میں مدرسہ کی ایک تعارفی رپورٹ "ندائے عام" میں اپنے قلم سے خالق فرمایا۔

"درِ صولت کی عمارتیں جس جگہ واقع ہیں اس کا جہد جاہلیت سے قدیم

تاریخی نام "خندربہ" ہے اور عربی میں پرانی خند و تیز شراب کا نام خندربہ

ہے۔ زمانہ جاہلیت میں یہاں شراب کی بھٹیاں تھیں، اعلیٰ قسم کی رو آتش و آتش

شراب کے شلاخی یہاں پہنچتے تھے۔ یہاں آباد تھے اور جوتے جھانٹے نمودار

اس آبادی کی روئی تھی۔ لیکن اب الحمد للہ یہاں علوم نبویہ اور معارف الہیہ کی رو آتش

وہ سائنس طرہ پر حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ علم کو پھیلانے کا ارادہ کیا ہے اور آپ انھوں میں بہت
 حاضر و پیش کے کتاب پر عمل اور ان کی خدمت ہے، جہاں بدست نظر آئے تھے
 اب وہاں جا کر جو عجم کے رسوم پہنچے اور ان کے اسلام کے شائقین علم و حق
 و حدیث میں بہت نظر آئے ہیں، وہ اس کی چاروں عمارتیں مکہ مکرمہ میں اسلام کی ان
 تاریخی یادگاروں کے درمیان واقع ہیں جن سے ایک طرف جبل کعبہ وہ مقدس پہاڑ
 ہے جس کے شعروں سے حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہما السلام نے کعبہ کی
 تعمیر فرمائی۔ دوسری طرف جبل عرفہ پہاڑ ہے جس پر اسلام کے عظیم المرتبت علیہ السلام
 حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اسلام لانے کے بعد سب سے پہلے وحشا
 شریک لا کے نام کی آواز دینے کی اور اپنے اسلام لانے کا اعلان فرمایا، کفر کا عالم
 میں خدا نے آواز الجلال کے لیے یہ پہل آواز سنی کہ کے پہاڑوں میں گونجی، کفار کے
 کے آوازوں میں زلزلہ آگیا۔ دوسری تیسری عمارت بورژنگ (دارالطلبہ) سے متصل
 وہ قطعہ زمین ہے جو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس وقت حضرت عبد بن
 رضی اللہ عنہ کے روپیہ سے خرید کر مسلمانوں کے لیے ان کی آخری آرام گاہ قرار
 کے لیے وقف فرمایا تھا جب عہد اول میں کفار قریش نے اسلام کے ان
 سابقین اولین کو اپنے قبرستان میں دفن ہونے سے روک دیا تھا، نتیجہً
 کے نام سے، بارک قطعہ زمین اب تک موجود ہے۔ ۱۴۱۱ھ تک اس میں
 جاری تھی اور ایک صدی قبل کے اکثر و بیشتر صلحاء و انبیاء اور اہل کمال اس
 قطعہ زمین میں اپنا وطن ہونے کے لیے عہد اول کے ان نفوس قدسیہ کے
 قرب و پرہوس کے لیے منتہی رہتے تھے جو اسلام کے بالکل ابتدائی دور سے
 اس میں دفن ہیں۔ آپ کے در و درویش کی عمارتیں اسلام کی ان پرانوار
 یادگاروں کے قریب ہیں جن کو بھارت سے نہیں بصیرت کی آنکھوں سے دیکھنے

ضرورت ہے۔

گاہ ہے گاہ ہے باز خواں اس قصہ پارینہ را تازہ خواہی داستن گرد افغانے سینہ را

اس ایمان افروز اور روحانی سوز و گداز سے لبریز تذکرہ علم و عرفان کو پڑھ کر
 کیا یہ کہنا بر محل نہ ہوگا کہ سرزمین پاک مکہ معظمہ میں اہل حرم کے لیے اب سے ایک ہزار ایک سو
 سال قبل عظیم المرتبت خلیفہ ہارون الرشید کی بیگم زبیدہ خاتون نے پانی کی شکل میں نہر زبیدہ جاری
 کر کے تشنگان حرم کو سیراب کیا۔ بالکل اسی طرح اللہ تعالیٰ نے علمی پیاس بجھانے اور قلبی روحانی
 سیرابی کے لیے دوسری زبیدہ وقت صولت النصار بیگم کا انتخاب فرمایا جن کے مالی عطیہ اور
 مجاہد اعظم شیخ وقت حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی رحمۃ اللہ علیہ کی مسلسل قربانیوں
 اور جاں فشانی کے نتیجہ میں مدرسہ صولتیہ کا فیض الحمد للہ ایک صدی سے زیادہ کے عرصہ میں
 پورے عالم اسلام پر محیط ہے۔ ۲۲ رمضان المبارک ۱۳۸۵ھ بروز جمعہ حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب
 کے اس عالم فانی سے رحلت فرمانے کے بعد حضرت مولانا کے پوتے اور داماد مولانا محمد سیّد صاحب
 کیرانوی حضرت کے جانشین، مدرسہ کے ناظم و مہتمم اور شرعی متولی مقرر کیے گئے اور حق تو یہ ہے
 کہ اس مرد مجاہد نے اپنے ۴۸ سالہ دور سعادت میں خدمت کا حق ادا کر دیا۔ آپ کے
 دور نظامت کا سب سے بڑا کارنامہ مدرسہ کی جدید عالی شان سہ منزلہ عمارت ہے جس
 میں الحمد للہ تقریباً پون صدی سے تمام علمی و تعلیمی اغراض و مقاصد پورے ہوئے ہیں۔ ۲۵
 میں وفات کے بعد حرم محترم کی اس علمی و دینی خدمت کی سعادت حضرت مولانا محمد سلیم صاحب کے
 حصہ میں آئی اور اپنے اسلاف اور عظیم المرتبت اہل حق بزرگوں کے نقش قدم پر چل کر آپ نے
 رب العالمین کی توفیق و تائید سے مدرسہ کے لیے جو بین الاقوامی مقام پیدا کیا وہ آج سب کے
 سامنے ہے۔ پورے ۵۱ سال اس تاریخی امانت کی خدمت کے بعد اس جانشین اکابر نے بھی
 ۲ شعبان المعظم ۱۳۹۷ھ کو داعی اجل کو لبیک کہا۔ یہ بابرکت تاریخی معلومات بھی قابل ذکر ہیں کہ
 ۱۳۰۸ھ میں حضرت بانی مدرسہ کی رحلت کے بعد اور ان کی ہدایت و وصیت کے مطابق شیخ المشائخ
 حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر مکی رحمۃ اللہ علیہ مدرسہ صولتیہ کے سرپرست مقرر فرمائے گئے
 گزر جائیں گے اہل دروہ جائے گی یادان کی
 وفا کا درس جب ہوگا تو اُن کے ذکر پہ ہوگا

مولانا رحمت اللہ کیرانوی اپنی تصنیف 'اعجاز عیسوی' کی روشنی میں

مولانا رحمت اللہ کیرانویؒ بانی مدرسہ صوفیہ مکرمہ کا نام نہ صرف اس حیثیت سے زندہ و نابند ہے کہ انھوں نے قلب اسلام حجاز کے مرکزی اور مقدس ترین شہر مکہ معظمہ میں دینی تعلیم کا ایک مبارک مدرسہ 'مدرسہ صوفیہ' کے نام سے قائم کر کے وہاں علوم دین کی تعلیم و تکمیل کا انتظام کر کے وہاں کی ایک کمی کو پورا کیا بلکہ اس کے ساتھ ہی ہندوستان کے زمانہ قیام میں اور اس کے بعد عالم ہجرت میں مسیحی مبلغین (مشریوں) سے جو مسلمانوں کی متابعہ ایمانی پروڈاکر ڈالنے کے لیے مختلف شکلوں میں مصروف تھے، مقابلہ خوب ڈٹ کر کیا، زبانی میدان مناظرہ میں ان دشمن اسلام پادریوں کے سرخیل پادری فنڈر سے ہار ہا بازی جیتی اور اس کے دلائل کو رد کر کے اسلام کا علم سر بلند کیا اور اس سے بھی بڑھ کر اس کی مجاہد باطل تصانیف جو اسلام کے رداور مسیحیت کی نصرت میں لکھی گئی تھیں کے رد میں متعدد مدلل کتابیں لکھیں اور خود عیسائی مستند مصنفین و محققین کی کتابوں کے حوالہ سے مردہ مسیحیت کو بے نقاب کیا۔ انگریزی زبان اور مغربی مضامین سے مکمل ناواقفیت کے باوجود دین متین کے اس قلمی مجاہد (جو اس سے قبل ہندوستان کی شہساز کی جنگ آزادی میں جہاد بالیف میں بھی سرگرم حصہ لے چکا تھا) نے اسلام کی تائید و حقانیت اور تبلیغ مسیحیت کی تردید میں دفتر کے دفتر تیار کر دیے ان میں سے ہر کتاب پڑھنے کے قابل اور اتنی مدت گزر جانے کے بعد بھی اپنے مضامین کے اعتبار سے اپنی تازگی و تاثیر میں جوں کی توں، اور اسلامی تبلیغ کے اہم کارنامہ کی حیثیت رکھتی ہے۔

ہندوستان میں فرنگی (انگریزی)، اقتدار میں مسلمانوں کو نہ صرف سیاسی لحاظ سے عسلا بنایا جا رہا تھا بلکہ پادریوں کے ذریعہ ان کو دین اسلام سے برگشتہ کرنے کی منظم کوششیں حکومت کی سرپرستی میں جاری تھیں۔ علمی انداز سے جن معدودے چند افراد نے ان کوششوں کا مقابلہ

ظاہری بے سرو سامانی اور فحشا کی انتہائی ناسواقت کے باوجود ہمت سے کام لے کر کیا ان میں مولانا رحمت اللہ کا نام نامی سب سے بلند وارفخ نظر آتا ہے، ان کے اس وقت کے رفقاء میں ڈاکٹر وزیر خاں بھی ممتاز درجہ رکھتے تھے، کیوں کہ وہ انگریزی زبان سے بھی خوب واقف تھے اور اسی حیثیت سے وہ مولانا کے خصوصی رفیق و معین کار تھے۔

ہندوستان کے متحدہ مناظروں میں پادری فنڈر کو شکست فاش بلکہ شکست فاش دینے کے بعد جب اس پادری نے ہندوستان سے فرار کے بعد دار الخلافہ قسطنطنیہ (استانبول) پہنچ کر یہودیہ دعویٰ کیا کہ وہ زمانہ قیام ہندوستان میں اپنی تصانیف اور مسلمان علماء سے مناظرہ کرنے کے ذریعہ اسلام کو شکست دے کر عیسائیت کا فاتحانہ پرچم بلند کر چکا ہے تو اس وقت کے خلیفہ المسلمین سلطان عبدالعزیز خاں کو بڑا صدمہ ہوا اور انھوں نے مولانا رحمت اللہ مہاجر کہ کی اس سلسلہ میں شہرت سن کر ان کو قسطنطنیہ بلایا۔ پادری فنڈر آپ کی آمد کی خبر سنتے ہی قسطنطنیہ سے رنچو کر ہو گیا اور اسے پہلی ٹنگستوں کے پیش نظر مولانا سے مناظرہ کی ہمت پھر زندگی بھر نہ ہو سکی، خلیفہ کے دربار میں مولانا کی بڑی پذیرائی ہوئی وہیں آپ نے ردِ مسیحیت میں اپنی معرکہ الآراء کتاب "اظہار الحق" بہت قلیل مدت میں تصنیف کر کے خلیفہ کی خدمت میں پیش کی۔

ان کی اس سلسلہ کی دوسری تصانیف جن میں سے بعض کی اشاعت کا سلسلہ اب تک جاری ہے، میں سے چند کے نام حسب ذیل ہیں:

(۱) ازالة الشکوک (۲) اظہار الحق (۳) اعجاز عیسوی (۴) معیار التحقیق۔

بعض تصانیف دوسرے موضوعات پر ہیں اور وہ بھی اپنے رنگ میں خوب ہیں۔ لیکن مولانا کا نام ان کی ان تصانیف کے باعث زندہ ہے جو انھوں نے مسیحیت مروجہ کی تردید میں لکھیں یا ان کتابوں میں اظہار الحق سب سے زیادہ مشہور ہے، اس کے تراجم، ترکی انگریزی، فرانسیسی اور گجراتی زبانوں میں ہو کر ہزاروں کی ہدایت یابی کا ذریعہ بن چکے ہیں، اس کتاب کا اردو ترجمہ "بائبل سے قرآن تک" کے نام سے طباعت و کتابت کی ظاہری خوبیوں سے مزین مع مولانا محمد تقی عثمانی کی شرح و تحقیق کے پاکستان سے شائع ہو کر بہت مقبول ہو چکا ہے۔

اگرہ میں مولانا مرحوم اور پادری فنڈر سے جو مناظرہ ہوا تھا اس کی روداد کتابی شکل میں

اس خاکسار نے تقریباً بارہ سال کی عمر میں بڑے شوق سے اس زمانہ میں پڑھی تھی جب کہ ہر چھپی ہوئی چیز کو بخشی جھڑی سے لے کر سیرۃ النبی شبلی تک یکساں دل چسپی و اہتمام سے خواہ کتاب کا مضمون پوری طرح سمجھ میں نہ آئے پڑھتا تھا۔ اس کتاب (جس کا نام افسوس ہے کہ اب یاد نہیں) کے مطالعے سے اسلام پر لکھنؤ کے اعتراضات اور ان کے جو مسکت و شافی جوابات مولانا کیرانویؒ نے دیے تھے وہ باوجود اس کے کہ یہ موضوع بالکل نیا تھا اور کتاب کا انداز تحریر نسبتاً پرانی اور کسی حد تک خلق اور دو میں تھا میں نے بڑے شوق سے پڑھے اور یہ چیزیں پوری طرح ذہن میں راسخ ہو گئیں اور اسی وقت سے یہ خوش فہمی اب تک قائم ہے کہ اگر کہیں کسی کسی مناظرے سابقہ پڑا تو میں اس سے پوری طرح مقابلہ کر سکوں گا، اس مناظرہ کی روداد میں ڈاکٹر وزیر خان کا نام بھی بارہا نظر سے گزرا اور وہ نام آج تک یاد ہے۔

مولانا کیرانویؒ کی گراں قدر تصانیف میں اجماع عیسوی کو خاص درجہ حاصل ہے، اس میں مولانا نے موجودہ بائبل جس کی ترویج و اشاعت میں عیسائی مبلغین دنیا کے ہر گوشہ میں سامی نظر آتے ہیں اور اسے قرآن مجید کے مقابلہ میں پیش کرتے ہیں پر تفصیلی نظر ڈال کر اس میں وقتاً فوقتاً ہونے والی تحریفات کو ظاہر کیا ہے اور اس کتاب کے جدید ترین ایڈیشن کے پیش لفظ میں مولانا محمد تقی عثمانی کی یہ رائے بالکل صحیح نظر آتی ہے:

”اس میں انھوں نے قریف بائبل پر سب سے زیادہ شرح و بسط کے ساتھ بحث کی ہے اور اس لحاظ سے اس کتاب کی کوئی نظیر عربی فارسی یا اردو میں موجود نہیں ہے بلکہ انگریزی زبان کی بھی کسی کتاب میں اتنے استقصاء کے ساتھ بائبل کے تضادات غلطیوں اور تحریفات کا بیان میری نظر سے نہیں گزرا۔“

یہ کتاب عرصہ دراز سے نایاب اور تقریباً ناپید تھی، خدا کا شکر ہے کہ حضرت کیرانویؒ کے نبیرہ مولانا محمد شمیم نے جو ان کے قائم کردہ اور عالمی شہرت والے مدرسہ صولتیہ کو بڑی خوش اسلوبی کے ساتھ چلانے کے ساتھ خدمت حجاج پر بھی اپنے بزرگوں کی طرح سرگرم عمل رہتے ہیں، اس کتاب کی از سر نو اور پہلے سے بہتر طباعت و اشاعت کا انتظام پاکستان میں کرایا اور اس کا نیا ایڈیشن جو (۱۹۶۹ء) صفحات پر مشتمل ہے، چوں کہ مصنف کی عبارت امتداد زمانہ کے باعث ایک

صحبہ متروک اور موجودہ اردو داں نسل کے لیے جو عربی و فارسی سے نسبتاً کم واقف ہے بہت مشکل ہو کر رہ گئی تھی اس کو آج کی مروجہ سلیس و عام فہم اردو میں منتقل کر دیا گیا ہے تاکہ اس کا فائدہ عام ہو سکے، اس اہم کام کو مولانا محمد تقی عثمانی نے بڑی محنت و غوش اسلوبی سے انجام دیا ہے، اور ساتھ ہی مولانا کی نول ان اور مشہور ترین کتاب اظہار الحق کے نئے ایڈیشن پر مولانا عثمانی نے جو حواشی لکھے تھے ان میں کے وہ حواشی جو اس کتاب کے مضامین سے تعلق رکھتے ہیں ان کو بھی دمج کر دیا ہے۔ اس کے علاوہ ایک اہم کام یہ بھی کیا گیا ہے کہ مولانا نے بائبل کے جن نسخوں سے جو ان کے وقت میں رائج تھے جو عبارتیں نقل فرمائی تھیں وہ اب بہت فرسودہ اور قدیم ہو چکے تھے، اور اب ان کے جو جدید ترجمے شائع ہیں وہ قدیم اور مولانا کے پیش نظر نسخوں کے مقابلہ میں خاصے مختلف ہیں ان اختلافات کی بھی توضیح حواشی کے ذریعہ کر دی گئی ہے، تاکہ جہد حاضر کے کسی مناظرین کو اعتراض کا کوئی موقع نہ باقی آ سکے۔

مصنف نے جو پیش لفظ (یہ اصلاح ظاہر ہے بہت بعد کی ہے) یا تمہید تحریر فرمائی تھی اس میں اس کتاب کی تالیف کی غرض و غایت پر روشنی ڈالتے ہوئے تحریف کا مطلب واضح کیا گیا ہے اور بائبل کے ان تراجم کے حوالہ دیے گئے ہیں جن سے مولانا نے عبارتیں نقل کر کے بائبل میں ہونے والی تحریفات کی نشان دہی فرمائی ہے۔

بائبل جہد حقیقی اور جہد جدید کے نام سے دو حصوں میں منقسم ہے، مولانا نے ان دونوں میں شامل جملہ کتب کے نام لکھ کر ان میں موجود تحریفات کی وضاحت کی ہے اور اس اختلاف کو بھی واضح کیا ہے کہ موجودہ تورات (جہد حقیقی) کے زمانہ تصنیف سے متعلق اور یہود و نصاریٰ کے اس دعوے کو کہ کتاب پیدائش سے لے کر کتاب استثنائت تک پانچوں کتابیں حضرت موسیٰ کی تصنیف ہیں (دو ہی الہی کے قرآنی تصور سے بالکل مختلف) لیکن یہ دعویٰ ان پانچوں کتابوں کے ہر باب اور ان کے ہر فقرے کے بارہ میں بالکل غلط ہے اس کو مولانا نے بڑی تفصیل سے ثابت کیا ہے۔

اسی طرح جہد جدید پر مشتمل کتب میں ایک وہ جن کی صحت سیموں کے مقدمہ جہور نے تسلیم کی ہے مثلاً انجیل متی، انجیل مرقس، انجیل یوحنا، انجیل لوقا، اور دوسری وہ کتابیں جن کی صحت کے بارے میں سیموں میں اختلاف ہے پر مولانا نے تحقیقی نظر و اختصار کے ساتھ ڈالی ہے اور ان کے مصنفین کے بارے میں جو اختلاف چلا آرہا ہے اس کو بتایا ہے اور ان کتب مذہبی کی تحقیق کے سلسلہ میں زمانہ قدیم میں عیسائی علماء کی

جو مجلس مختلف مقامات پر ہوئیں اور ان میں متعدد کتب کو مشکوک و نامستبر قرار دے کر خارج کر دیا تھا اور بعض نئی کتب کو واجب تسلیم قرار دیا تھا ان کی تفصیل درج کرنے کے بعد بتایا ہے کہ اس وقت موجودہ کتبوں کے اختلاف نے جو فیصلے ان کتب مذکورہ استناد کے بارے میں کیے تھے ان کو بھی یکھو ملک کی ایک صیح مانتے ہیں لیکن بعد میں مارٹن لوتھر کے قائم کردہ فرقہ پرورشیت نے ان میں سے اکثر کو تسلیم کرنے سے بالکل انکار کر دیا ہے۔

کتاب کی تیسری فصل میں ان مقدمہ میں بھی جانے والی کتب میں دو تین فرقہ جو تحریفات ہوں ان کے اسباب تفصیل سے بتائے گئے ہیں۔ نمونہ کے طور پر تحریف کے ساتویں سبب کی ایک عبارت درج ہو:

”تواریخوں کے زمانہ ہی سے ٹھوڑی اور مردیانت لوگوں کو کتب مقدمہ میں تحریف اور

جمل سازی کا پورا پورا موقع پسر گیا۔ انھوں نے یہ سوچا کہ اگر اچھے لوگ تو صاحب میں نہ

ہونے کے سبب ان کی تحریف و جمل سازی کی مدت تو جو نہیں آسکتے ہذا ہماری جمل سازی

کا مایاب رہے گی کتب مقدمہ میں تحریف و جمل سازی کا کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا ہو گا۔

سنہ ۱۰۰۰ تک اس جمل سازی کا بازار خوب گرم رہا اور دسویں صدی میں تو جمل سازی کا

کاروبار انتہائی عروج پر پہنچ گیا تھا۔“ (صفحہ ۷۷-۷۸)

کتاب کی فصل میں صفحہ ۷۸ سے صفحہ ۹۹ تک اس دعوے پر دلائل قائم کیے گئے ہیں کہ

موجودہ تواریخ حضرت موسیٰ کی تصنیف نہیں اور اس دعوے کے اثبات میں موجودہ عبارتوں ہی کے

دلائل فراہم کیے گئے ہیں مثلاً کتاب گنتی کے باب ۱۲ کی آیت ۴ اس طرح ہے:

”اور موسیٰ روئے زمین کے سب آدمیوں سے زیادہ حلیم تھا۔“

اسی پائی توڑا کا قول ہے کہ یہ جملہ اس بات کا آغاز ہے کہ موسیٰ علیہ السلام اس کتاب کے مصنف

نہیں ہو سکے کیونکہ حکمران بھی اپنی تحریف میں ایسا الفاظ استعمال نہیں کیا کہ ہمارا جگہ موسیٰ جلیل القدر

ہذا یہ کہنا قرین قیاس ہے کہ اس کتاب کا مصنف موسیٰ علیہ السلام کا حقیقت مند کوئی دوسرا ہی شخص تھا۔

تواریخ میں تحریف اور اس میں مذکور اختلافات کی تفصیل بیان کرنے کے بعد مجددی کی کتاب

پر بھی اسی منہ کا انداز میں مولانا نے روشنی ڈالی ہے اور ان میں پائی جانے والی تحریفات کو دلائل کے ساتھ

دش فرمایا ہے اور اس سلسلہ میں عیسائی علماء کے اعتراضات جو اس سلسلہ میں بھی بہت رکھے ہیں پیش کیے ہیں۔

اس موضوع کی فصل چہارم میں انبیاء اور حواریوں کے بارے میں عیسائیوں کے اقوال پیش کیے گئے ہیں جن کی رو سے ان کی تمام تحریریں الہامی نہیں قرار پاسکتی ہیں، اور یہ بھی بتایا ہے کہ انجیل کی تحریر انجیل نویسوں کے سپرد اور کوتاہیوں سے خالی نہیں، اور اکثر مقامات میں ان کی روایتوں میں اتنا شدید اختلاف ہے کہ دور از کار تاویلات سے بھی بمشکل کچھ توافق پیدا ہوتا ہے مثلاً وہ اختلاف جس پر علیہ السلام کی ولادت کے زمانہ کے باب میں اناجیل لوقا اور متی اور ان کے ترجموں میں پایا جاتا ہے۔

ایک فصل میں (صفحہ ۴۵۲) بتایا گیا ہے کہ عیسائیوں کے نزدیک انبیاء گناہوں سے حتیٰ کسب سے بڑے گناہ شرک اور بت پرستی سے بھی معصوم نہ تھے، اور کرامت کا صدور اور روح القدس سے محض مستفیض ہونا نہ نبوت کی دلیل ہے اور نہ ایمان کی۔ اس سلسلہ میں ان مقدس کتب کے حوالہ سے حضرت سلیمان پر بت پرستی، حضرت لوط پر اپنی بیٹیوں سے حالت مدہوشی میں زنا، حضرت نوح پر شراب نوشی اور حضرت داؤد پر زنا و ظلم اور حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل اور حضرت یعقوب پر جھوٹ کے الزامات صاف نفلوں میں عام کیے گئے ہیں اور یہ دعویٰ کیا گیا ہے کہ انبیاء تبلیغ دین میں بھی جھوٹ بولتے تھے۔

کتاب میں مشہور پادری فنڈر جس کا ذکر اوپر آچکا کی کتاب میزان الحق کے ایک باب کی تیسری فصل جس میں مسلمانوں (جن کے لیے پادری مذکور نے قصداً محمدیوں کا لفظ استعمال کیا ہے) کے ان دعوؤں کا جو وہ عیسائیوں کی تردید میں لاتے ہیں رد پیش کرنے کی کوشش کی گئی تھی مثلاً یہ دعویٰ کہ عیسائیوں کی کتب مقدسہ میں تحریف و تبدیلی ہوئی باطل ہے۔ مولانا کیرانوی نے عام مناظرین کی طرح تلخ و تند لہجہ اختیار کیے بغیر تنازع و سنجیدگی سے ان سبھی پادریوں کے تمام دلائل کے شافی اور مسکت جوابات دیے ہیں، مثلاً یہ دکھایا ہے کہ بائبل میں فلاں جگہ تاریخ میں تبدیلی پائی جاتی ہے اور فلاں جگہ مقامات کے نام میں فرق ملتا ہے، فلاں جگہ پوری آیت تبدیل شدہ نظر آتی ہے، اور فلاں جگہ گنتی میں فرق نظر آتا ہے۔

تحریف اناجیل کے جواب میں پادری صاحب نے تحریف قرآن کا جو انوکھا دعویٰ اپنی اس کتاب میں فرمایا ہے اور اس سلسلہ میں شیعوں فریقہ کے بعض مزعومات کو دلیل راہ بنایا ہے۔ مولانا نے اس کے الزامی اور تحقیقی دونوں طرح کے جوابات دے کر پادری صاحب کے سارے

دعووں کی عبارت بالکل منہدم کر کے رکھ دی ہے، اس سلسلہ میں مولانا نے شیخ علماء کے بھی وہ اقوال درج کیے ہیں جن سے قرآن کی حقانیت کا پورا ثبوت ملتا ہے۔

پادری صاحب نے قرآن کی کتابت میں سب کاتب مختلف مقامات پر ثابت فرمانا چاہا ہے، مولانا نے اس کو ہر اعتبار سے علانا ممکن اور پادری صاحب کی خیال آرائی کو محض توہم ٹھہرایا ہے اور پادری صاحب کو چیلنج دیا ہے کہ وہ کسی ایک جگہ بھی قرآن میں عبارت کے ایسے اختلاف کی نشان دہی کریں جس سے یہ شبہ پیدا ہو جائے کہ کون سی عبارت اصلی ہے اور کون سی اپنی طرف سے وضع کی گئی ہے جیسا کہ مسیحوں کی کتب مقدسہ میں کثرت سے نظر آتا ہے اور جسے خود مسیحی محققوں نے بھی تسلیم کیا ہے، تو ان کے اس قسم کے دعویٰ سب کاتب وغیرہ کو درست مانا جاسکتا ہے۔

خاتم کتاب میں عیسائی مذہب میں ہونے والے گونا گوں تغیرات جو ان کی کتب مقدسہ میں مسلسل تحریف کے نتیجہ میں ہوئے کو دکھایا گیا ہے کہ اصل مسیحی مذہب باقی نہیں ہے اور اس کی جگہ دین پولسی لے چکا ہے اور دین پولسی بھی ایسی فضلاء کے بیانیوں کے مطابق، کئی سو سال تک دجالوں اور بت پرستوں کے زیر اثر رہا اور مسیحوں کی کتب مقدسہ اس مدت دراز تک انہیں دجالوں کے پاس رہیں، اس کے بعد مولانا نے آج کے عیسائیوں سے دردمندانہ خطاب کیا ہے کہ :

”بھلا اب تم کس لیے ایسے دین اور ایسی کتب کے حامی بنے ہوئے ہو۔ کیوں نہیں تم

نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لا کر ابدی نجات حاصل کر لیتے ہو ؟“

آخر میں مولانا کی بڑی مؤثر مناجات درج ہے، یہ غالباً من و عن مولانا ہی کی عبارت میں ہے،

اس کے چند تمہیدی جملے ملاحظہ ہوں :

”اے رب العالمین تو جو ساری چیزوں پر قادر ہے اور بنی آدم کے دلوں کو شیطان کے دواؤں

سے چھڑانے کی طاقت رکھتا ہے اپنے فضل و کرم سے عیسائیوں کو جو پچھلے دل سے اپنی نجات کے

خواہاں ہیں راہ راست پر لا اور ان کو جو تعصب کی راہ سے دین محمدی کے دشمن ہو رہے ہیں

تعصب سے چھڑا اور ان کو تو فیق عنایت فرما کہ پچھلے دل سے تیری راہ تلاش کریں اور میرے

نبی آخر الزماں پر ایمان لا کر نجات ابدی اور حیات سرمدی پائیں۔“ (صفحہ ۱۷۷)

پادری سی۔ جی۔ فنڈر

حضرت مولانا رحمت اللہ کیرانوی کے متعلق اردو اور عربی زبانوں میں بہت کافی تفصیلات ملتی ہیں۔ ان کی عربی کتاب 'اظہار الحق' درعیسائیت پر انیسویں صدی میں لکھی جانے والی کتابوں میں سب سے جامع، مستحکم، مدلل اور مبسوط کتاب ہے جس کا ترجمہ دنیا کی چھ زبانوں میں ہو چکا ہے اور جس نے علمی دنیا سے زبردست خراج عقیدت وصول کیا ہے۔

یہ کتاب پادری فنڈر (REV. C. G. PFANDER) کی کتاب 'میزان الحق' کے جواب میں لکھی گئی تھی جس نے اسلام کے خلاف کسی کتاب میں لکھی تھیں اور مسلمانوں کو مناظرہ کے لیے چیلنج کیا کرتا تھا۔ اس کی تصنیفات اور متعدد مقامات پر مناظرہ کے چیلنج نے عام مسلمانوں میں خوف و ہراس کی ایک فضا پیدا کر دی تھی جس کی وجہ یہ تھی کہ اولاً فنڈر کو ہندوستان کی زمام حکومت پر قابض ہونے والی ایسٹ انڈیا کمپنی اور اس کے کارندوں کی مکمل حمایت حاصل تھی اور دوئم یہ کہ اس وقت تک ہمارے علماء نے عام طور پر عیسائیت کے مطالعہ اور اس کے رد کی جانب پوری توجہ نہیں دی تھی۔ بہر حال اس مقالہ کا مقصد پادری فنڈر کی شخصیت پر روشنی ڈالنا ہے جس کا طلسم مولانا رحمت اللہ کیرانوی نے بالآخر چکنا چور کر دیا تھا۔

پادری فنڈر ابتدا میں دس یا بارہ سال تک جرمنی کے ایک عیسائی مبلغ کی حیثیت سے روس کے صوبہ جارجیا (GEORGIA) میں قلعہ شوش (SHUSHY) میں مقیم رہا؛ جہاں سے وہ اکثر ایران کا دورہ کیا کرتا تھا۔ ایک دوبارہ اس نے بغداد تک کا سفر بھی کیا تھا۔ ایران میں آمد و رفت کے نتیجہ میں اس نے فارسی زبان میں خاصی مہارت حاصل کر لی تھی۔ اس کے علاوہ آرمینیا کے رہنے والے ایک سلمان لڑکے کو جسے ڈاکوؤں نے پکڑ کر غلام کی حیثیت سے فروخت کر دیا تھا اس نے عیسائی بنالیا تھا جس سے وہ اپنی فارسی انشا پردازی میں مدد لیا

کرتا تھا۔ ۱۸۳۶ء میں روسی حکومت کی غیر علیوں کے اخراج کی پالیسی کے زیر اثر اسے روس
 چھوڑنا پڑا اور ۱۸۳۷ء میں اس نے ہندوستان میں عیسائی مبلغ کی حیثیت سے کام کرنا شروع
 کر دیا۔ ہندوستان آنے سے قبل اس نے اسلام کے رد میں 'میزان الحق' تصنیف کر لی
 تھی جس میں اس نے اپنے پیشرو عیسائی شریوں پادری لی (Rev. S. LEE) کی کتاب
 "عیسائیت اور اسلام کی مناظرانہ تحریریں" (CONTRROVERTIAL TRACTS ON
 CHRISTIANITY AND MAHOMMEDANISM) مطبوعہ کیمبرج ۱۸۳۶ء
 اور پادری چارلس فاسٹر (REV. CHARLES FOSTER) کی تصنیف 'انذا اسلام
 طشت از بام' (MAHOMMEDANISM UNVEILED) مطبوعہ لندن ۱۸۳۹ء سے کافی
 فائدہ اٹھایا تھا۔ فنڈر کی کتاب 'میزان الحق' سب سے پہلے شوش سے ۱۸۳۵ء میں طبع ہوئی اور
 اس کے بعد اس کا اردو ترجمہ مرزا پور سے ۱۸۴۲ء میں شائع ہوا۔ اس کتاب میں اس نے
 اولاً یہ ثابت کرنے کی کوشش کی تھی کہ قرآن کی رو سے بائبل بھی الہامی کتاب ہے اور
 یہ کہنا کہ متاخر الہام کے ذریعہ قدیم الہام منسوخ ہو جاتا ہے اللہ تعالیٰ کی شان الوہیت سے
 بعید ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کو اس کی حاجت نہیں کہ وہ زمانہ کے تغیرات کے ساتھ اپنے احکامات
 میں کوئی ترمیم کرے۔ کتاب کا دوسرا باب جو اس کے نصف سے زیادہ صفحات پر پھیلا ہوا
 ہے اس میں پادری فنڈر نے عیسائیت کے عقائد اور اس کی تعلیمات کی وضاحت کرتے ہوئے
 یہ بتلانے کی کوشش کی ہے کہ عیسائیت کے پاس ایک مکمل ضابطہ اخلاق موجود ہے جو ہر زمانہ
 کی ضرورت پوری کرنے کے لیے کافی ہے۔ کتاب کے آخری حصہ میں اسلام پر اعتراضات
 کیے گئے ہیں جن کا بڑا حصہ مذکورہ بالا پادری لی اور چارلس فاسٹر کی کتابوں سے لیا گیا ہے۔ ان
 میں نبی آخر الزماں کے متعلق پیشین گوئیوں سے انکار قرآن کا بائبل سے مانع ہونا، تقدیر پر
 اعتقاد گناہوں پر ندامت اور معافی طلب کرنا نجات کے لیے کافی نہ ہونا اور رسول اللہ صلی اللہ
 کے اخلاق و اعمال پر اعتراضات کیے گئے ہیں۔ اخیر میں ایک ضمیمہ ہے جس میں چھ افراد کے
 قبول عیسائیت کی روداد بیان کی گئی ہے۔

پادری فنڈر کا دوسرا مختصر کتابچہ 'مفتاح الاسرار' ہے جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام

کی الوہیت اور تثلیث کی حقانیت ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ مصنف نے اس بات پر خاص طور سے زور دیا ہے کہ قرآن کریم میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی جو صفات بیان کی گئی ہیں وہ ان کی الوہیت کی مظہر ہیں۔ تثلیث کے ثبوت میں فنڈر کہتا ہے کہ مابعد الطبیعیاتی نقطہ نظر سے وحدت کا وجود محال ہے کیوں کہ ایسی وحدت محض کسی شے کے وجود تک محدود ہوگی جو مجہول اور بے حرکت ہوگی۔ لہذا یہ ضروری ہے کہ ایسے کسی وجود کے ساتھ عقل اور ارادہ کو بھی شامل کیا جائے۔ فنڈر اس دلیل کو پیش کرتے ہوئے یہ نظر انداز کر دیتا ہے کہ عیسائیت تثلیث کے ذریعہ جن دو اشخاص کو الوہیت میں شریک کرتی ہے وہ عقل اور ارادہ کی طرح صفات نہیں بلکہ وہ بذات خود ان صفات کے حامل وجود ہونے کے دعویٰ دار ہیں۔

فنڈر کی تیسری تصنیف ”طریق الحیات“ تھی، جس میں اس نے عیسائیت کے نقطہ نظر سے گناہ کی اصل حقیقت یا ماہیت اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شہادت کے ذریعہ نجات پر تفصیل سے بحث کی ہے۔ اس طرح یہ کتاب میزان الحق کا ترجمہ ہے جس میں اس نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ گناہ کے متعلق اسلام کا یہ نظریہ کہ وہ انسان کی ایک داخلی کمزوری ہے جس پر توبہ اور عبادات کے ذریعہ فتح حاصل کی جاسکتی ہے، انسان کے ضمیر کو مردہ کر دیتا ہے اس کا کہنا ہے کہ گناہ صرف عمل کے ذریعہ ہی سرزد نہیں ہوتا بلکہ گناہ کے لیے انسانی رجحان اور ارادہ بھی قابل سزا ہے جس سے صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان کے ذریعہ ہی نجات مل سکتی ہے۔

فنڈر نے ان کتابوں کے علاوہ اردو زبان میں ایک رسالہ جس کا نام ”شجر زندگانی“ تحریر کیا تھا جس میں انجیل سے عیسائی عقائد و اخلاق سے متعلق اقتباسات جمع کیے گئے تھے۔

فنڈر نے ان کتابوں اور ان کے اردو ترجموں کو وسیع پیمانے پر مسلمانوں خصوصاً طبقہ علماء میں تقسیم کیا۔ سب سے پہلے شمال مغربی صوبہ جات کی محمدن سوسائٹی (MAHOMMADEN) نے

SOCIETY OF THE NORTH WESTERN PROVINCES نے ان کتابوں خصوصاً ”میزان الحق“ کے جواب میں چند مختصر کتابچے شائع کیے لیکن ان میں فنڈر کے اعتراضات کا شافی اور مدلل جواب دینے کے بجائے اکثر اعتراضات کے بارے میں

صرف یہ کہا گیا تھا کہ اُنہی نے جو دلائل دیے ہیں وہ ناقابل فہم ہیں۔ فنڈ نے اپنی تعلیمات کے نسخے دربار اودھ سے منسلک مجتہد سید علی کو بھی ۱۸۴۲ء میں ارسال کیے تھے جنہیں سید علی نے فنڈر کی فارسی دانی کی تعریف کرتے ہوئے یہ خیال ظاہر کیا کہ ان کتابوں کو تحریر کرنے میں کسی اہل زبان کی خدمت سے فائدہ اٹھایا گیا ہے۔ انھوں نے اپنے ایک شاگرد سید محمد باقر (جو مذہبِ گاسنی العقیدہ تھے) کو فنڈر کا جواب لکھنے پر مامور کیا۔ سید محمد باقر نے ”بعض القیاسین والاحبار بکشف الاستار و بکسر مفتاح الاسرار ونقص“ کے نام سے ۲۳۲ صفحات پر مشتمل ایک کتاب تحریر کی جو کھنڈ سے ۱۸۴۵ء میں شائع ہوئی۔ کتاب اگرچہ فارسی زبان میں تھی لیکن اس میں طویل عربی عبارتیں اور اقتباسات نقل کیے گئے تھے۔ اگرچہ اس میں مفتاح الاسرار کا مدلل جواب دیا گیا تھا اور خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اقوال سے عیسائیت کے عقائد کی تکذیب کی گئی تھی، لیکن میزان الحق میں اسلام پر کیے گئے اعتراضات سے بحث نہیں کی گئی تھی، بلکہ اسے ”میزانِ ابطال“ کہہ کر اس سے اعراض برتا گیا تھا۔

اسی زمانہ میں سید رحمت علی اور محمد کاظم علی سے فنڈر کی خط و کتابت ہوتی رہی جو ۱۸۴۲ء سے شروع ہو کر ۱۸۴۴ء یا ۱۸۴۵ء تک چلتی رہی۔ یہ سلسلہ اس وقت ختم ہو گیا جب فنڈر نے جواب دینے سے انکار کر دیا۔ ان خطوط میں محمد کاظم علی نے فنڈر سے یہ سوال کیا تھا کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے خود ہی یہ کہا تھا کہ وہ بنی اسرائیل کی کھوئی ہوئی بیڑوں کی ہدایت کے لیے آئے ہیں تو پھر ان کے متعلق یہ کہنا کہ وہ ساری دنیا کے لیے مبعوث ہوئے تھے، کیا ان کی تکذیب نہیں ہے؟ فنڈر کو بالآخر یہ اقرار کرنا پڑا کہ حضرت عیسیٰ کی نبوت اصلاً یہودیوں کے لیے تھی اور ان کی تعلیمات ان کی دنیاوی زندگی میں (یعنی مصلوب ہونے کے بعد دوبارہ زندہ ہونے سے پہلے) تکمیل کو نہیں پہنچی تھیں۔ سید رحمت علی اور محمد کاظم نے اپنے خطوط میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی الوہیت اور ان کے حواریوں کے اہمام اور نبی آخر الزماں کے بارے میں جوشین گوئیوں

پرنٹنگ ریلوے جلد ۴۔ جولائی، دسمبر ۱۸۴۵ء۔ ص ۴۶۶ جس پر اس کتاب کا حوالہ دیا گیا ہے، اس میں کتاب کا نام ناقص معلوم ہوتا ہے۔

کے متعلق سائل بھی اٹھائے تھے جن کا کوئی شافی جواب فنڈر نہیں دے سکا تھا۔

فنڈر اور اگرہ کے مولوی سید علی حسین کے درمیان بھی اسلام اور عیسائیت کی حقانیت کے بارے میں خط و کتابت ہوتی رہی تھی جسے مرزا پور کے ایک شہزی ماہنامہ "خیر خواہ ہند" نے شائع کیا تھا۔ مولوی سید علی حسین نے بعد میں رد عیسائیت پر ایک کتاب بھی لکھی تھی جو غالباً لکھنؤ سے شائع ہوئی تھی لیکن اس کے بارے میں کوئی تفصیل دستیاب نہیں ہے۔ اسی زمانہ میں لکھنؤ سے کسی نامعلوم شخص نے فنڈر کی تصنیفات کے جواب میں "خلاصہ صولت الایمن" کے نام سے ۱۲۵۵ھ مطابق ۱۸۴۲ء میں ایک کتابچہ شائع کیا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کتابچہ کا مصنف کمپنی کا کوئی ملازم تھا جس نے اپنا نام ظاہر کرنا مناسب نہیں سمجھا تھا۔

فنڈر کے جواب میں جتنی بھی کتابیں اس وقت تک لکھی گئی تھیں ان میں سے کسی میں بھی اس کے اعتراضات خصوصاً میزان الحق کا مدلل اور شافی جواب موجود نہیں تھا۔ بالآخر ۱۸۵۴ء میں فنڈر اور مولانا رحمت اللہ کیرانوی کے درمیان اگرہ میں مناظرہ ہوا جس میں فنڈر لاجواب ہو کر مناظرہ کے آخری دن گھریٹھ رہا۔ اس مناظرہ کا تفصیلی حال "اظہار الحق" کے مقدمہ میں حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ نے بیان کیا ہے۔ ۱۸۵۶ء کے ہنگامہ کے بعد مولانا رحمت اللہ کیرانوی کو ہندوستان سے ہجرت کر کے حجاز جانا پڑا اور فنڈر بھی پورے واپس چلا گیا۔ اسے لندن کے چرچ مشن نے قسطنطنیہ میں عیسائیت کی تبلیغ کے لیے مقرر کیا اور اس سے مناظرہ کے لیے سلطان عبدالعزیز خان نے مولانا رحمت علی کیرانوی کو ۱۲۸۰ھ مطابق ۱۸۶۴ء میں مکہ مکرمہ سے قسطنطنیہ طلب کیا۔ فنڈر ایک بار پھر مولانا سے مقابلہ کرنے کے بجائے قسطنطنیہ سے واپس چلا گیا اور آخر کار سلطان عبدالعزیز خان اور صدر اعظم میرالدین پاشا کی خواہش پر مولانا رحمت اللہ کیرانوی نے "اظہار الحق" تصنیف کی جس کے بعد عیسائی دنیا میں بھی میزان الحق کا اعتبار ہمیشہ کے لیے ختم ہو گیا۔

مولانا رحمت الشکر انویٰ کا زمانہ اور اس دور میں عیسائیت کی تبلیغ میں انگریزوں کی سرگرمیاں

جس زمانہ میں مولانا رحمت الشکر انویٰ نے پادری فنڈرے مسیحیت کے عقائد کی تردید اور عیسائی مشنریوں کے اسلام پر اعتراضات کے جواب میں زبردست علمی مناظرے کیے۔ وہ صرف عیسائی مشنریوں کی اپنی مہم میں کامیابی یا ناکامی کا زمانہ نہ تھا، بلکہ سیاسی بالادستی کے ساتھ ساتھ اپنے فکری و تہذیبی اثر و رسوخ پیدا کرنے کے لیے انگریز بہت سے حربے استعمال کر رہے تھے۔ ان میں سے ایک پالیسی یہ تھی کہ ہندوستان میں مسلمانوں کی علمی اور دینی زبانوں کو ختم کر دیا جائے اور انگریزی زبان کو ان کی جگہ رواج دیا جائے، اسی مقصد کے پیش نظر انگریزوں نے ملک میں بہت سے اسکول اور کالج قائم کئے، کیونکہ سیاسی دباؤ کو مستحکم کرنے کے ساتھ مسیحیت کی تبلیغ و اشاعت میں اس سے بڑے فوائد حاصل ہو سکتے تھے۔

مولانا کیرانویٰ واقف تھے کہ کسی بھی قوم کی زبان اس کے افکار، فلسفہ، حیات اور تاریخی و ثقافتی اقدار کا آئینہ ہوتی ہے جس کے ذریعہ اس کی روایات، نفسیات اور اجتماعی خصوصیات کا عکس اور نقش دیکھا جاسکتا ہے۔ کسی قوم کا تعلق اپنے ماضی اور علمی، فکری و دینی سرمایہ سے منقطع کرنے کے لیے صرف اتنی بات کافی ہو سکتی ہے کہ زبان کو یا صرف اس کے رسم الخط کو بدل دیا جائے، دور کیوں جائے خود ماضی قریب میں آپ کو ایشیا میں ایسی مثالیں مل جائیں گی جو اس دعویٰ کی صداقت کی شاہد عدل ہیں۔

مولانا رحمت الشکر انویٰ نے دیکھا کہ انگریزوں نے اسی نقطہ نظر سے ہندوستان

میں کوشش کی کہ مشنری اور سامراجی لاکھ عمل کے ساتھ ساتھ ہندوستانی مسلمانوں کا رشتہ اپنے اسلامی تمدن اور تہذیبی اقدار سے کاٹ دیا جائے تاکہ وہ آسانی کے ساتھ مغربی افکار و وسوسہ کے لیے لقمہ تر بن جائیں۔ A. de Chatelet نے اپنی کتاب *La Conquête du Monde Musulman* میں اس زمانہ کی مشنری سرگرمیوں کا جائزہ لیا ہے۔ اس کتاب کے مطالعہ سے ہمیں معلوم ہوگا کہ کس حکمت عملی سے مشنریاں اس وقت عالم اسلام میں سرگرم عمل تھیں۔ یہ کتاب اصلاً فرانس سے شائع ہونے والے پرچہ *Revue* *du Monde Musulman* کا ایک خاص نمبر ہے۔ اسلامی ممالک میں پروٹسٹنٹ مشنری کی سرگرمیوں کو منظر عام پر لانے اور کیتھولک مشنری کی غیرت کو بھڑکانے اور اس کے عزائم کو بیدار کرنے کے لیے پچاس سال قبل یہ پرچہ نکلتا تھا، شائع اس وقت اس کا مدیر تھا، اس شمارہ میں شامل طویل مقدمہ اسی کے قلم سے ہے۔ مصر کے مساعدا لیا فی اور محب الدین الخطیب نے اس کا عربی ترجمہ کر کے اپنے پرچہ "الموسید" میں شائع کیا تھا جو بعد میں ۱۳۰۵ھ میں "الغارة على العالم الاسلامي" کے نام سے کتابی شکل میں منظر عام پر آیا۔ مشنری سرگرمیوں کے ساتھ اس کتاب میں ان اہم مشنری کانفرنسوں کی تجاویز اور قرارداد کی تفصیلات بھی درج ہیں جو ۱۹۰۶ء میں قاہرہ میں، ۱۹۱۰ء میں الڈنبرہ میں اور لکھنؤ میں ۱۹۱۱ء میں منعقد کی گئی تھیں۔

مقدمہ میں شائع ایک جگہ لکھا ہے :

"اس میں شک نہیں کہ صرف پروٹسٹنٹ اور کیتھولک مشنری کی سرگرمیوں سے اگر ہم چاہیں کہ مسلمانوں کے دل اسلامی عقائد سے خالی ہو جائیں، تو یہ ممکن نہیں ہے۔ اس کی صرف ایک صورت ہے کہ یورپی افکار پھیلانے جائیں، انگریزی، جرمن، ہالینڈی اور فرانسیسی زبانوں کے پھیلانے سے اسلام یورپ کے پرچوں میں کسی طرح جگہ پاسکتا ہے۔ اور ایک مادی اسلام کے لیے راہ ہموار ہوگی، اسی طرح مشنریاں اسلامی دینی افکار کو ناپید کرنے میں مصروف عمل رہیں گی جن کے وجود و نمود کا بقا اسی صورت میں ممکن ہے جب

وہ دنیا سے کٹ کر ہی رہیں۔

ایک جگہ مصنف لکھتا ہے:

”عیسائی مشنریوں کی جدوجہد کا پہلا ثمرہ یہ ہے کہ نوجوان مردوں اور عورتوں کی اگرچہ ایک تھوڑی سی تعداد عیسائی بن سکی ہے، لیکن دوسرا اہم ثمرہ یہ ہے کہ ہر طبقہ کے مسلمان بتدریج کسی افکار اخذ کرنے کے عادی بنتے جا رہے ہیں۔“

اسی صفحہ پر وہ مزید لکھتا ہے:

”عیسائی مشنریاں اگر یہ دیکھیں کہ مسلمانوں کو عیسائی بنانے کی جدوجہد کے نتائج کسست ہیں تو اس سے ان کو مایوس نہ ہونا چاہیے، کیوں کہ یہ اب ناقابل انکار حقیقت ہے کہ مسلمانوں کے دلوں میں یورپ کے علوم و فنون اور آزادی نسوان کی طرف شدید میلان بڑھتا جا رہا ہے۔“

۱۹۱۱ء میں لکھنؤ میں مشنریوں کی کانفرنس منعقد ہوئی تھی، شائع شدہ اس کے زیر عنوان لکھا ہے کہ اسلامی حکومتوں کے زیر اقتدار رہنے والے مسلمانوں کی تعداد اب ۴۷۱۲۸۸۰۰ سے زیادہ نہیں ہے۔ خود مسلمانوں کی اکثریت کے ذریعہ ہی سیاسی اقتدار اسلامی خلافت سے مستقل ہو کر انگلینڈ، فرانس، روس اور ہالینڈ کے ہاتھوں چلا گیا ہے۔ مسلمانوں کی جو تعداد ان ممالک کے زیر اقتدار زندگی بسر کر رہی ہے وہ خلافت عثمانیہ کے تحت رہنے والے مسلمانوں سے زیادہ ہے۔ پھر مسلمانوں کی جو تعداد کسی ممالک کے زیر اقتدار بسر کر رہی ہے اس میں مستقبل قریب میں آنے والے انقلابات سے ضرور اضافہ ہو گا، اس طرح اسلامی ممالک میں مشنری ہم کو سرگرم باقی رکھنے کے سلسلہ میں عیسائی حکمرانوں کی ذمہ داری بڑھ جاتی ہے۔ یہ قاہرہ اور لکھنؤ میں منعقد ہونے والی کانفرنسوں میں جو قراردادیں اور تجاویز منظور کی گئی تھیں اس سلسلہ میں شائع شدہ کی یہ تحریر ملتی ہے:

”ان تمام واقعات سے (یعنی عالم اسلام میں نشاۃ ثانیہ کے آثار سے) بھلا

کے لیے یہ ضروری ہو جاتا ہے کہ عزم مصمم اور ثابت قدمی کے ساتھ سرگرم عمل رہے، اور مشنری معاملہ کا زیادہ اہتمام کرے، اس کی روشنی میں لکھنؤ کانفرنس

کے پروگرام میں مندرجہ ذیل چیزیں شامل ہیں:

۱۔ حالات حاضرہ کا مطالعہ۔

۲۔ مشنری تعلیم اور تعلیم نسواں کے دائرہ کی توسیع۔

۳۔ ضروری حد تک طاقت کے استعمال کی تیاریاں اور اس کے معیار کو بلند کرنے کی تدابیر۔

یہ اقتباسات اس بات کے اندازہ کے لیے کافی ہیں کہ انگریزوں کی لسانی و تعلیمی پالیسی کے پیچھے کون سے عوامل کار فرما تھے اور وہ اصلاً کس چیز کے حصول کی کوشش کر رہے تھے اس سیاق و سباق میں مولانا رحمت اللہ کیرانویؒ کی کامیاب کوششوں کا تاریخ میں صحیح مقام متعین کیا جاسکتا ہے۔

ہندوستان میں اس وقت اردو اور فارسی اسلامی زبانیں تھیں جو علماء اور مفکرین کا ذریعہ اظہار تھیں، علوم و فنون کی تدوین ان ہی دو زبانوں میں ہوئی، فارسی کو تو ملک کی سرکاری زبان ہونے کا شرف حاصل تھا، اس عہد کے علماء اور مفکرین نے انگریزوں کے خلاف جہاد کرنے اور بناؤ توں کا سلسلہ جاری کرنے کے لیے ان ہی دو زبانوں کو تقریر و تحریر کا ذریعہ بنایا تھا۔

جہاں تک عربی زبان کا تعلق ہے تو یہ قرآن و حدیث کی زبان ہے، غیر مسلم ہندوستان کے درمیان اسلام کی اشاعت کے سلسلہ میں اس کا کردار معاون رہا ہے، عیسائیت کی تبلیغ میں اس سے رکاوٹیں پیدا ہوئیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ عربی زبان کو قرآن و حدیث سے الگ کر کے تصور ہی نہیں کیا جاسکتا۔ ہندوستان میں ایک تعداد ایسے مسلمانوں کی بھی ہے جن کی تقریر و تحریر کا ذریعہ عربی زبان ہے۔ خود مولانا کیرانویؒ کی رد عیسائیت پر کتابیں عربی اور اردو زبانوں میں ہیں۔

جن ماہرین تعلیم کو اندازہ تھا کہ مشرقی اقوام میں یورپی افکار اور تمدن کی اشاعت میں خود یورپی زبان بڑا اہم کردار ادا کر سکتی ہے انھوں نے انگریزوں کو مشورہ دیا کہ ان اسلامی زبانوں کو ختم کرنے کی ہم چلائی جائے اور انگریزی کو ان کا قائم مقام بنا دیا جائے۔

انگریزوں نے عملاً کالج، یونیورسٹیوں اور سرکاری اداروں میں انگریزی کو لازمی زبان بنا دیا۔ تدریس و انجیل کے نصوص اور منتخب حصوں کے پڑھنے کے لیے انگریزی کا ناجائز استعمال کیا گیا، اور اسلامی زبانوں کی تعلیم و تدریس کی راہ میں ہر قسم کی رکاوٹیں پیدا کی گئیں، ان کے سیکھنے اور سکھانے والوں کو ملازمت کے بہت سے مواقع سے محروم رکھا گیا کیونکہ وہ مشنری اسکولوں میں اپنے بچوں کی تعلیم و تربیت کے قائل نہ تھے، گورنر جنرل لارڈ ولیم بنٹک نے انیسویں صدی کی تیسری دہائی میں اپنے مشیر خاص مورخ ماکولی کے مشورہ پر یہ قانون بنایا کہ انگریزی زبان کی تعلیم و تدریس کا اعلیٰ انتظام کرنا حکومت کی ذمہ داری ہے، چنانچہ انگریزوں نے ملک کے مختلف حصوں میں اس پنج پر چلنے والے اسکول اور کالج قائم کیے تھے۔

انگریزوں کی اسلامی زبان دشمنی کا دوسرا مرحلہ یہ تھا کہ ہندوستان کی قدیم زبانوں کے احیاء کی حوصلہ افزائی کی جائے تاکہ ہندوؤں کی تاریخ اور تمدن سامنے آسکے اور ان کے اور مسلمانوں کے درمیان فرقہ واریت کو ہوا دی جائے۔ ولیم ہوارڈسٹل کے ان الفاظ انگریزوں کی اسلام دشمنی کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے:

”ہماری مخالفت اور عناد پروان محمد سے کہیں زیادہ شدید ہے، بمقابلہ اس اختلاف کے جو ہمارے اور شیوا اور وشنو کے پیجاریوں کے درمیان ہے۔ یہ لوگ (مسلمان) ہماری حکومت کے لیے زیادہ خطرناک ہیں۔ اگر ہم ان روایات کو اکھاڑ پھینکے اور اپنی طاقت و کوشش سے محمد کی سجد کو سہار کر دیتے تو یہ سچی عقیدہ اور ہماری برطانوی حکومت کے حق میں یقیناً بڑا اچھا ہوتا۔“

(منقول از ذکر و فکر مولانا حسن شمس ندوی، جون ۱۹۸۸ء صفحہ ۱۱)

انگریزوں نے کلکتہ میں ۱۸۰۰ء میں دان جیکسٹ نامی ایک مستشرق کے زیر اہتمام فورٹ ولیم کالج قائم کیا، انگریزی، لاطینی اور سنسکرت کی تعلیم دینے کے لیے بہت سے کالج کھولے گئے، اس کا نتیجہ بھی نکلتا تھا کہ زبان، ثقافت اور ہندوپی روایات کے تضاد کی بنا پر مسلمان اور ہندو طلباء کے مسائل بہت بڑھ جاتے، سنسکرت کو سمجھنے کے لیے لازم کر دیا گیا تھا۔ گاندھی نے ایک بار اعلان کیا تھا کہ ہندوؤں کے لیے بہتر یہی ہے کہ وہ اردو

زبان کا مطلق سہارا نہ لیں، کیوں کہ یہ صرف مسلمانوں کی کتابوں کی زبان ہے، لیکن جہاں تک
 منسکرت کا معاملہ ہے تو یہ ہندوستان کی مذہبی اہمات کتب کی زبان ہے۔
 انگریزوں کی تعلیمی پالیسی سے کیا نتائج برآمد ہو سکتے تھے؟ مونیہ ولیمس کی زبانی
 ”وہ اپنی زبان کو خیر باد کہتے ہوئے اپنی ادبیات، فلسفہ اور دین کو حقیر
 سمجھتے ہیں، اور ہماری تربیت سے جو غلط فہمی ہوتا ہے اس کا آخر ہم سے بدلہ
 لیتے ہیں۔“

گتات لیبان نے مونیہ کے کلام پر یہ حاشیہ چڑھایا ہے:
 ”اس پرستزادہ زبردست فکری شکوک و شبہات تھے جو خالص مغربی
 تربیت کی بنا پر ہندوستان کے تعلیم یافتہ لوگوں کے ذہنوں میں پیدا ہو گئے تھے،
 کیوں کہ وہ تربیت اخلاق سے عاری ہوتی تھی، چنانچہ ان کے عادات و اطوار میں
 ان پختہ دینی بنیادوں کا فقدان ہوتا جو ہمیشہ کے لیے ان سے جدا ہو گئی تھیں۔“

مسلم اوقاف کا خاتمہ:

انگریزوں نے مساجد کے اوقاف پر قبضہ کر لیا اور ان ذرائع آمدنی پر بھی قبضہ کر لیا
 جن سے مساجد اور مسلمان بچوں کی تعلیم کے اخراجات پورے ہوتے تھے، بعض مسجدوں
 کو گرجوں میں تبدیل کر دیا گیا، ان میں دہلی کی ایک مسجد بھی شامل ہے جس پر انگریزوں نے
 ۱۸۵۷ء کی بغاوت کے ناکام ہونے کے بعد قبضہ کر لیا تھا۔ وائسرائے جنرل نے بعد میں
 دہلی کے لیے جب ایک خاص پادری کا تقرر کیا تو اس مسجد کو گرجے میں تبدیل کر دیا گیا۔
 لارڈ ہسٹنگز نے ۱۸۵۷ء مطابق ۱۲۷۷ھ میں مساجد کے اوقاف پر قبضہ کرنے کا
 منصوبہ بنایا جو ناکام رہا، اس کے بعد لارڈ کارنوالس نے ۱۸۵۷ء مطابق ۱۲۷۷ھ میں اس
 طرف توجہ دی، لیکن اس کو بھی ناکامی کا منہ دیکھنا پڑا۔ ۱۸۵۷ء مطابق ۱۲۷۷ھ میں انگریزی
 عدالت نے اپنے انگریز جسٹس کو حکم دیا کہ ان اوقاف کو چھین لیا جائے، اس سے ہندوستان
 میں انگریزی حکومت کے ٹیکس میں تین لاکھ پاؤنڈ کا اضافہ ہوا، ہنگال سے صوبہ کے ٹیکس کی

آمدنی کی ایک چوتھائی انگریزوں تک نہیں پہنچ پاتی تھی، کیونکہ مدارس اور مساجد کے اوقات میں شائع اراضی ٹیکس سے مستثنیٰ تھے۔

ہندوستان میں انگریز حکام کو اس حقیقت کا اعتراف تھا کہ اسلامی اوقات پر قبضہ کرنے سے مسلمان اپنے بہت سے اداروں سے محروم ہو گئے ہیں، اوقات کے چھین لینے کے بعد مساجد بڑے بڑے حوض، پارک اور دوسری چیزیں بالکل ویران ہو گئیں، مساجد یا تو گرجوں میں تبدیل کر دیے گئے یا پھر انگریز فوج کی چھاؤنیوں میں۔ ان کو خود اعتراف ہے کہ انھوں نے مسلمانوں پر عیدین کی نماز ادا کرنے اور دیگر دینی موسم پر پابندی عائد کر دی تھی۔ عیسائی مشنریوں نے حکومت سے مطالبہ کیا تھا کہ جمعہ کو سرکاری چھٹی کا دن منسوخ کر کے اتوار کو سرکاری چھٹی کا دن قرار دیا جائے، تاکہ کسی حال میں بھی سرکاری اداروں میں ملازمین کو اسلامی آداب و روایات کے سامنے جھکنا نہ پڑے۔

ڈبلیو، ڈبلیو ہنٹر نے اپنی کتاب "ہندوستانی مسلمان" میں لکھا ہے:

"وہ (مسلمان) ہم پر یہ الزام عائد کرتے ہیں کہ ہم نے ان کو دینی امور کے انجام دینے سے روکا۔ ان کے نزدیک ہمارا یہ سب سے بڑا جرم تھا کہ ہم نے ان اوقات کو چھین لیا جو مسلم سربراہوں نے مساجد اور تعلیم کے لیے مقرر کیے تھے، اور ہم نے ان کا دوسرا صحت نکالا۔ عیدین اور نکاح و رواج کے منہج بدل دیے۔ وہ مزید لکھتا ہے:

"ہم نے ہندوستان کے مسلمانوں کو ذلیل کیا، ان کے قانون وراثت کو سب کوٹھا ان کے دینی شعائر کو مضحکہ بناتے تھے۔ ان کے مساجد کے اوقات اور مناسبتیں ہمارے قبضہ میں آ گئے۔"

انگریزوں نے صرف مسلم اوقات ہی پر قبضہ نہیں کیا، بلکہ ان علماء کی ذاتی جائیدادوں کو بھی غصب کر لیا جنھوں نے انگریزوں کے خلاف ہم میں حصہ لیا تھا، مولانا رحمت اللہ کیرانوی نے جب زبان و قلم کے ساتھ ساتھ انگریزوں سے اپنی فوج لے کر عظیم جہاد کیا، تو بعض لڑائیوں میں انگریزوں کو سخت شکست ہوئی، لیکن آخری جنگ میں مولانا کی فوج انگریزوں

کی فوجوں کے مقابلہ میں پسپا ہو گئی۔ مولانا نے اس دور کے دیگر مشائخ اور علماء کی طرح مکہ کی طرف ہجرت کی، جس کی پریشانیوں کی ایک مستقل داستان ہے، مولانا کی ہجرت کے بعد انگریزوں نے ان کی تمام جائیداد پر قبضہ کر لیا اور اپنے چند حاشیہ برداروں کے ہاتھ حقیر رقم میں فروخت کر دی۔

علماء کی آزمائش:

ہندوستان میں مشرعوں کی یلغار اور انگریزی سامراجیت سے ان کی ملی بھگت سے خطرات علماء کی نظروں سے مستور نہیں رہ سکتے تھے، انھوں نے فوراً اس فتنہ کو بھانپ لیا اور زبان و قلم کے ساتھ ساتھ علماء ان کے خلاف جہاد کرنے پر کمر بستہ ہو گئے۔ علماء نے فتویٰ دیا کہ انگریزوں کے ساتھ مسلمانوں کے دوستانہ مراسم، تعاون اور مشربی اسکولوں میں مسلمان بچوں کو بھیجنا ناجائز اور حرام ہے۔ اس سلسلہ میں مولانا رحمت اللہ کیرانوی کے شدت اہتمام کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ ایک دفعہ مولانا کو معلوم ہوا کہ ان کے ایک قریبی رشتہ دار کے بچہ کو مشن اسکول میں داخل کر دیا گیا ہے۔ مولانا اس پر بہت زیادہ پریشان ہوئے اور جب تک اس کو مشن اسکول سے دور نہ کیا، چین سے نہ بیٹھے۔ بعد میں یہی بچہ مولانا کی دعوتی اور علمی سرگرمیوں میں مولانا کے دست راست ثابت ہوا، تاریخ اب اس کو شیخ محمد سعید کے نام سے یاد کرتی ہے۔ مساجد کے منبر اور مدارس کے پلیٹ فارم سے علماء مسلمانوں کو خطاب کرتے تھے، مسلمانوں کو اس مسئلہ کی سنگینی سے آگاہ کیا جاتا تھا اور سامراجیت کے ساتھ ساتھ عیسائیت کے سخت مقابلہ کی دعوت دی جاتی تھی، انگریزوں سے ٹکر لینے میں پیش پیش وہی علاقے رہے جن میں مسلمانوں کی آبادی زیادہ ہوتی تھی، عقیدہ جہاد کے سرچشمہ سے پھوٹنے والی قوت کا مقابلہ کرنے میں انگریزوں کو سخت مشقت کا سامنا کرنا پڑا۔

ہنٹرنے اعتراض کیا ہے کہ انگریزوں کا اولین اور سخت مقابلہ کرنے والے علاقوں میں سرفہرست ہندوستان کے شمالی اور مغربی حصے آتے ہیں، کیوں کہ ان ہی علاقوں میں علماء نے سب سے پہلے جہاد کے واجب ہونے کا فتویٰ دیا، بنگال کے مسلمانوں کا اس کے بعد

نمبر آتا ہے

انگریزوں نے جب دیکھا کہ مساجد کے اوقات چھین لینے اور ان کو برباد کر دینے کے بعد بھی علماء کی دعوتی جدوجہد، اسلامی تعلیمات کی اشاعت، انگریزوں کے خلاف مسلمانوں کو صف آرا کرنے کی دعوت اور نور قرآن سے مستنیر ہونے میں کچھ بھی فرق نہ آیا تو انھوں نے علماء پر عرصہ حیات تنگ کر دینے کی سیاست پر عمل کرنا شروع کر دیا۔ ان کو بدنام کرنے کے لیے ہر قسم کے حربے استعمال کیے گئے، در دنیا کی قسم کی سزائیں دی گئیں جن میں کسی قسم کی سماعت کے بغیر قید دائمی جلا وطنی اور پھانسی بھی شامل تھی، جب کسی عالم سے جواب طلب کرنا ہوتا تو عدالت میں اس کو حاضر کیا جاتا، کوئی افسر قرآن شریف اور حدیث کی کوئی کتاب لاتا، جہاد سے متعلق آیات اور احادیث نکالی جاتیں، پھر اس سے وہ افسر پوچھتا کہ ان آیات اور احادیث کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے؟ اگر جواب یہ دیتا کہ یہ سب صحیح ہیں تو افسر کہتا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ تم ہمارے خلاف جہاد کرنے کو واجب سمجھتے ہو، اس پر اس عالم کا موقف اگر یہ ہوتا کہ میں ایک گوشہ نشین انسان ہوں، ان آیات اور احادیث کی صحت کا عقیدہ صرف اس لیے ہے کہ یہ قرآن اور حدیث میں وارد ہوئی ہیں۔ تو اس کو چار روز کی ہفت دی جاتی، اس دوران اگر وہ اپنا موقف بدل دیتا اور کسی اخبار میں اس کا اعلان کر دیتا تو اس کو چھوڑ دیا جاتا۔ اس کے برعکس صورت میں پھانسی دے دی جاتی، یا پھر دائمی جلا وطنی ملے الف

لنکا اور انڈمان کے جزائر ایسے ہی بے گناہ "مجرم" علماء سے بھر گئے تھے۔ سی بون اپنی کتاب *Muhammedanism in India* میں اس کا اعتراف کیا ہے۔ ایک انگریز مصنف بلنٹ کے الفاظ میں:

"شہرت پانے والے ہر مولوی پر حکومت کی سخت نگاہ ہوتی تھی، ہر طرح سے اس پر عرصہ حیات تنگ کر دیا جاتا تھا۔ اس پر بھی اگر وہ اپنے موقف پر قائم رہتا تو اس کو جزائر انڈمان جلا وطن کر دیا جاتا یا قتل کیا جاتا۔"

علماء کے شوق شہادت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ جب ایک بار ایک انگریز قاضی نے علماء کی ایک جماعت کو پھانسی دیے جانے کا فیصلہ صادر کیا تو وہ شہادت

کے تصور سے بے انتہا خوش ہوئے۔ قاضی کو یہ بات پسند نہ تھی کہ اس کا کوئی فیصلہ ان کے لیے سرور کن ہو، چنانچہ اس نے فیصلہ بدل دیا اور کہا:

”اے باغیو! پھانسی تم کو عزیز ہے، راہِ خدا میں تم اس کو شہادت تصور کرتے ہو، ہم نہیں چاہتے کہ ہمارے ذریعہ تمہاری کوئی امید برائے، یا ہم کسی سترت کا باعث بنیں، اس لیے ہم پھانسی کے حکم کو منسوخ کرتے ہیں اور جزائر نکالیں دائی جلا وطنی کا فیصلہ صادر کرتے ہیں۔“

انگریزوں کی معاون بعض تحریکیں:

عیسائی مشنریاں سمجھتی تھیں کہ اپنی سرگرمیوں کے لیے خود مسلمانوں میں سے کسی کو اگر آلہ کار بنایا جائے تو یہ طریقہ زیادہ موثر ہو سکتا ہے۔ شاتلیہ نے اپنی کتاب *Le monde musulman* - میں لکھا ہے:

”مسلمانوں کے اندر مشنری سرگرمیوں کے بار آور ہونے کے لیے یہ ضروری ہے کہ خود ان ہی میں سے کسی کو آلہ کار بنایا جائے، اور اس کے ذریعے کلمہ کیا جائے، کیونکہ کسی درخت کو کاٹنے کے لیے خود اسی کے کسی حصہ کو استعمال کرنا چاہیے۔“

عیسائی مبلغین نے یہ بھی مشورہ دیا تھا کہ مسلمانوں میں عیسائیت کی تبلیغ کے نتائج اگر کمزور نظر آئیں تو اس سے مایوس نہ ہونا چاہیے، کیوں کہ یورپ سے محبت اور محرومیتوں کی آزادی کا جذبہ بتدریج ان کے اندر بڑھ رہا ہے، ہندوستان میں انگریزوں کو دولیسے افراد مل گئے جن کی جدوجہد سے ان کے بہت سے مقاصد پورے ہوئے، یہ دو اشخاص تھے سر سید احمد خاں اور مرزا غلام احمد قادیانی۔

یہاں سر سید کی تحریک اور افکار کی تفصیلات میں جانے کی ضرورت نہیں ہے۔ ۱۸۳۲ء مطابق ۱۲۵۱ھ میں دہلی میں پیدا ہوئے، ۱۸۶۹ء میں برطانیہ کا سفر کیا، اور وہاں سے عقیدہ حجاز سے لو، اور تہذیب و تمدن مغرب سے ”کا پیام لے کر لوٹے، جنت، دوزخ، فرشتے،

حجت قیاس و اجماع، ان سب کا انکار کرتے، تفصیل کے لیے مولانا حالی کی "حیات جاوید" کا مطالعہ فرمائیے، سرسید نے قرآن کریم کی ایسی تاویل کی جس سے صرف قرآن ہی کی تحریف نہیں بلکہ عربی زبان اور قواعد کی بھی تحریف ہوئی ہے۔ سید جمال الدین افغانی نے سرسید کو ہندوستان میں دہریوں کا سرخیل قرار دیا تھا اور ان کی تردید میں اپنی کتاب "الرد علی الدہریین" اصلًا فارسی زبان میں لکھی تھی، ان کے شاگرد محمد عبد اللہ نے اس کو عربی میں منتقل کیا "الردۃ الوثقی" میں بھی سید جمال الدین افغانی نے سرسید اور علی گڑھ تحریک پر اس انداز کے چند مضامین شائع کیے۔ سرسید کی رائے کے مطابق انگریزوں کے خلاف جہاد کرنا صحیح نہ تھا۔ ۱۸۵۷ء کی بغاوت کے دوران سرسید نے انگریز سپاہیوں کی حمایت کی تھی۔

۱۸۶۲ء میں سرسید نے "تبیان الکلام" نامی ایک کتاب لکھی جس میں انہوں نے انجیل میں تحریف واقع ہونے کا انکار کیا، رسالہ تہذیب الاخلاق جاری کیا جس کے خاص مقاصد تھے۔ یہی کتب کا اردو میں ترجمہ کرنے اور مغربی افکار کی اشاعت کے لیے انگریزوں نے ایک علمی انجمن بنانے میں سرسید کا تعاون کیا۔ غازی پور میں وکٹوریہ کالج اور علی گڑھ میں ۱۸۵۷ء میں محمدن اینگلو اورینٹل کالج قائم ہوئے۔ یہ اصلاً دینی مدارس پر حملہ تھا جو مغرب کی زد میں نہیں پہنچا چاہتے تھے۔ اسلام اور عیسائیت میں ہم آہنگی، انگریزوں کے خلاف جہاد نہ کرنے کی دعوت، مسلم خواتین کی آزادی اور مغربی عورتوں کی تقلید، اور مسلمانوں کو جامد انکار سے آزاد کرنا اور مغربی تہذیب میں پوری طرح رنگ جانا علی گڑھ تحریک کے خاص مقاصد تھے۔ سرسید نے جس انداز سے قرآن کی تفسیر لکھی تھی اور انجیل کی تفسیر لکھنا شروع کیا تھا وہ اسلام اور عیسائیت میں ہم آہنگی پیدا کرنے کی ایک نمایاں کوشش تھی علی گڑھ تحریک کے جو نتائج سامنے آئے ان کو مختصراً یوں بیان کر سکتے ہیں کہ مسلمانوں میں ایک ایسی "اینگلو محمدن" اور "اینگلو انڈین" نسل پیدا ہوئی جس کی نفسیات کی ترکیب میں "محمدن" عناصر کم اور انگریزی عناصر زیادہ تھے۔

شاتلیہ نے مشورہ دیا تھا کہ ملک کے باشندے اگر عیسائی اداروں سے گریز کریں تو حکومت کو ایسے سیکولر ادارے قائم کرنا چاہئیں جن کو چلانے والے ملک کے ایسے باشندے

ہوں جن کی تربیت مغربی انداز سے ہوئی ہو۔ سرسید کی تحریک کو عیسائی مشنریاں کس نقطہ نظر سے دیکھتی تھیں اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ ۱۹۰۶ء میں قاہرہ میں منعقد ہونے والی مشنری کانفرنس میں اس تحریک پر بحث کی گئی۔ خاتمیہ کے الفاظ یہ ہیں :

.... اس میں اس تحریک کو بھی موضوع بحث بنایا گیا جو ہندوستان میں داخل

ہو چکی تھی اور سرسید احمد خان اس کے قائد تھے، علی گڑھ میں سرسید کے کالج اور

محدثان ایجوکیشنل کانفرنس کی شکل میں جو کوششیں ہو رہی تھیں وہ بھی کانفرنس کے

پیش نظر تھیں، پادری ویٹر ٹسٹ نے "جدید اسلام" کے عنوان پر تقریر کی اور اس میں

بتایا کہ یورپ کی تعلیمات مسلمانوں کو عیسائیت سے قریب لارہی ہیں۔

اپنی تاریخ اور تہذیبی مقدار سے دوری، اسلامی عقائد کا استخفاف، ہر چیز میں مغرب کی تقلید اور آزادی نسواں جیسے مشنری مقاصد اگر کسی کی نظر میں ہوں تو وہ اندازہ لگا سکتا ہے کہ علی گڑھ تحریک سے انگریزوں کے سامراجی اور مشنری مقاصد کو بروئے کار لانے میں اس سے کیا مدد مل سکتی تھی۔

انگریزوں کا دوسرا آلہ کار مرزا غلام احمد قادیانی تھا ۱۸۹۳ء میں پنجاب کے قصبہ قادیان میں پیدا ہوا۔ اس کا گھرانہ انگریزی حکومت سے وفاداری اور مخلصانہ خدمات کے لیے مشہور تھا۔ بغاوت کو ختم کرنے میں اس گھرانے نے انگریزوں کی ہر طرح مدد کی تھی، لکھنؤ کے انتہائی مخلصین میں شمار ہوتا تھا جن کے ہاتھوں مسلمانوں کو طرح طرح کی ایذا رسانیوں کی ایک طویل داستان ہے۔

ایک برطانوی دستاویز میں آیا ہے کہ برطانیہ نے ۱۸۶۹ء میں انگریز مفکرین اور سبکی سربراہوں کا ایک وفد ہندوستان بھیجا جس کا مقصد یہ معلوم کرنا تھا کہ وہ کون سے ذرائع اور وسائل ہیں جن کو کام میں لا کر مسلمانوں کو قابو میں لانے اور برطانوی اقتدار کے سامنے جھکنے پر مجبور کیا جاسکتا ہے۔ اس وفد نے ۱۸۷۰ء میں برطانیہ جا کر دو رپورٹیں پیش کیں، ان میں خاص بات یہ تھی کہ ہندوستان میں اکثر مسلمان اپنے دینی قائدین کی اندھی تقلید کرتے ہیں، لہذا ہم کو اگر کوئی ایسا شخص مل جائے جو نبی حواری ہونے کا دعویٰ کر سکے تو یقیناً اس کے

زیر علم بہت سے لوگ جمع ہو جائیں گے، لیکن اس پر کسی کو آمادہ کرنا نہایت مشکل کام ہے۔ لیکن اگر مسئلہ حل ہو جائے تو پھر حکومت اس شخص کی نبوت کا بہت خیال رکھ سکتی ہے، اور اپنی زیر سرپرستی بطریق احسن اس سے کام لیا جاسکتا ہے۔ اب جب کہ ہم پورے ہندوستان پر مسلط ہیں، ہمیں اس کی ضرورت ہے تاکہ ہندوستانی عوام اور علماء کے درمیان فتنوں کا دروازہ کھول دیا جائے اور وہ اندرونی پریشانیوں کے شکار ہو جائیں۔ انگریزوں کا یہ خواب مرزا غلام احمد قادیانی کے ذریعہ شرمندہ تعبیر ہوا، قادیانی کے خط و خال اور اس کے تزکیبی عناصر کو یہاں بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ مختصر یہ کہ یہ اسلام اور نبوت محمدی (علی صا جہا الصلوٰۃ والسلام) کے خلاف ایک بغاوت تھی جس کی سرپرستی انگریزی حکومت اپنے خاص مقاصد کے پیش نظر کر رہی تھی۔

انگریزوں نے مسلمانوں کے دلوں سے جذبہ جہاد ختم کرنے کی بہت کوشش کی کیوں کہ سامراجی اور مشنری منصوبوں کے لیے یہ سب سے بڑی رکاوٹ تھی۔ لیکن انگریزوں کی کوشش بار آور نہیں ہو رہی تھی۔ کیونکہ اس وقت صرف ہندوستان ہی نہیں، بلکہ پورا عالم اسلام سامراجیت کے خلاف میدان کارزار بنا ہوا تھا۔ مولانا رحمت اللہ کیرانویؒ نے بھی عملاً جہاد میں حصہ لیا اور ان کی فوج نے اس سلسلہ میں نمایاں کردار ادا کیا۔ اس وقت کیرانہ کی حیثیت ایک فوجی چھاؤنی کی سی ہو گئی تھی۔ مجاہدین کا نعرہ یہ تھا "ملک خدا کا اور حکومت مولانا کیرانوی کی"۔ یہ اصلاً کمپنی کے نعرہ کا جواب تھا کہ "ملک بادشاہ کا اور حکومت کمپنی بہادر کی"۔ اسی لیے انگریزوں کو ایسے شخص کی ضرورت محسوس ہوئی جو عقیدہ جہاد ہی کو مشوخی کر دے اور مسلمانوں کو شرک و دشمنیت سے قریب لاکر اسلام اور حیثیت کے درمیان حائل خلیج کو پاٹ دے۔ مرزا غلام احمد قادیانی جس منصب پر فائز ہونا چاہتا تھا اس کے لیے حکمت عملی کے ساتھ تدریجی طور پر مراحل طے کرنا ضروری تھا۔ چنانچہ ۱۸۸۷ء میں اسلام کا دفاع کرنے والا، ۱۸۸۸ء میں مجدد زمانہ، ۱۸۹۱ء میں مسیح اور عہدی، ۱۸۹۲ء میں نبی ناقص، ۱۹۰۱ء میں نبی کامل و خاتم النبیین اور ۱۹۰۴ء میں کرشن یعنی مہبود ہونے کا آخری مرحلہ طے ہوا۔

قادیانی افکار میں دو چیزیں بہت نمایاں ہیں، ایک دعویٰ نبوت، دوسری حرمت جہاد کا اعلان۔ ان ہی دو چیزوں کے ذریعہ یہ دعویٰ کرنا ممکن تھا کہ جہاد والی شریعت اب نازل ہونے والی وحی سے منسوخ ہو چکی ہے۔

ان دو تحریکات سے ہندوستان میں انگریزی سامراجیت اور مشرزی کو جو نفوذ ملی وہ محتاج بیان نہیں ہے۔ سامراجی اور مشرزی جدوجہد سے ہندوستان میں بہت سی غیر مسلم تحریکیں بھی جنم لیا جن کی خطرناکی علی گڑھ تحریک اور قادیانیت سے کہیں زیادہ ہے۔ چنانچہ ۱۸۵۷ء میں بھئی میں سوامی دیانند سرسوتی نے آریہ سماج کی بنیاد ڈالی، اس تحریک نے غیر ملکوں کے خلاف علم عداوت و بغاوت بلند کیا۔ غیر ملکوں سے ان کی مراد انگریز اور مسلمان تھے۔ ہندوستانی مسلمانوں سے اس کا مطالبہ یہ تھا کہ اپنے اصل دین کی طرف واپس آجائیں۔ (جس طرح مولانا رحمت اللہ کیرانوی نے پادریوں سے زبردست مناظرے کیے، اسی طرح مولانا شاد اللہ امرتسری نے آریوں سے زبردست مناظرے کر کے دین و ملت کی بڑی خدمت انجام دی تھی)۔

سب سے زیادہ خطرناک مہاسبھا کی تحریک تھی جو ۱۹۲۳ء میں قائم ہوئی۔ اس کے لیڈر بابا ہر دیال نے ایک بار کہا تھا، ہندو رگ و خون کا مستقبل چار چیزوں کا محور ہوگا: اسلام کا مقابلہ، ہندو ریاست کا قیام، مسلمانوں کو بندوبنانے کی مہم، اور افغانستان پر قبضہ تاکہ وہاں کے باشندے بھی ہندومت میں داخل کیے جاسکیں، ہندوستان میں مسلمانوں کے رہنے کی یہ شراب تالی تھی کہ اپنے عربی اور اسلامی نام بدل دیں، ہندوؤں کا سلباس پہنیں، ہندوؤں کی شخصیتوں کا احترام کریں، ان کے تہواروں میں شریک رہیں، ان کے رسم و رواج اور قومی روایات کو قبول کر لیں، اپنے آپ کو مسلمان کہنے کے بجائے "ہندو مسلمان" یا "ہندو محمدن" کہیں، بعض دینی شعائر کی ادائیگی کے لیے پہلے سے اجازت حاصل کر لیں۔ ان دو ہندو تحریکوں نے مسلمانوں اور ہندوؤں کے درمیان تعصب اور بغض و عداوت کی ایسی وسیع خلیج پیدا کر دی جس کو تاریخ کبھی بھی نہیں بھلا سکتی اور جس کے عفریت نے ہزاروں مسلمانوں کو نکل ڈالا ہے اور اب تک نکل رہا ہے۔ ماضی قریب اور حال میں جن خطرناک اسلام دشمن ہندو تحریکوں نے جنم لیا ہے وہ قارئین کی نظروں سے مخفی نہ ہوں گی، ان کی ہندو جاہلانہ حیانت اور

اور اسلام دشمنی کے واقعات آئے دن پیش آرہے ہیں جن کی تفصیلات ذکر کرنے کا یہ موقع نہیں ہے۔ مرزا اسد اللہ خاں غالب نے انگریزوں کی ستیزہ کاری پر کہا تھا:

بسکہ فعال مایرید ہے آج

ہر سلحشور ہندوستان کا

لیکن اب ہم کہہ سکتے ہیں کہ اب ہندوستان کا ہر سلحشور فعال مایرید تو نہیں بن سکا۔ یہاں تک بات ہے کہ فعال مایرید بننے کی ہر ممکن کوشش کر رہا ہے، مگر یہ فیصلہ کرنا تاریخ کا کام ہے کہ آیا یہ خواب شرمندہ تعبیر بھی ہو سکتا ہے۔

اس تاریخی پُر آشوب دور کے سیاق و سباق میں اگر مولانا رحمت اللہ کیرانویؒ کے مجاہدانہ مناظرانہ، دعوتی اور اصلاحی کارناموں کو رکھ کر دیکھا جائے تو ان کی قدر و قیمت کا صحیح اندازہ ہو سکتا ہے۔ سچ تو یہ ہے کہ اس وقت مولانا خدا کی رحمت ہی کی ایک صورت تھے، مولانا کے تجدیدی اور مجاہدانہ کارناموں کا اعتراف صرف اس دور کے علماء اور معاصرین نے ہی نہیں، بلکہ خود خلفائے عثمانیہ نے بھی کیا، چنانچہ خلیفہ وقت نے مولانا کو ترکی آنے کی دعوت دی اور خلعت خاص سے سرفراز کیا، وہیں مولانا نے اپنی شہرہ آفاق کتاب "اظہار الحق" تصنیف کی جس کا متعدد زبانوں میں ترجمہ ہو گیا ہے، اور جس کے بارے میں *London Times* نے تبصرہ کیا تھا: "اگر ہم اس کتاب کو پڑھتے رہیں تو مسیحیت پر ہمارا باقی رہنا دشوار ہے" اے

حواشی و حوالہ جات:

۱۔ محمد قطب، جل نغمہ سلون ص ۱۴۵، مطبوعہ دار الشروق بیروت و قاہرہ ۱۹۷۳ء

۲۔ القارة علی العالم الاسلامی از شاکبہ ترجمہ ساعدیانی و حب الدین القطیب ص ۴۴، المطبعة السلفیة، القاہرہ۔ منقول از جل نغمہ سلون، ص ۱۵۹۔

۳۔ ایضاً ص ۹۴۔ ۴۔ ایضاً ص ۸۹۔ ۵۔ انور الجندی، العالم الاسلامی والاستعمار ص ۹۷

ص ۳۹۳، ساداتی، تاریخ المسلمین فی شب القارة الهندیہ، ۲۵/۴/۲۲۵، مولانا سید ابوالحسن علی حسینی ندوی، المسلمون فی الهند ص ۱۱۱

۶۔ انور ترجمہ، الهند الجہدۃ ص ۱۱۵، انیشیشی، الهند خلال العصور ص ۸، مولانا ابوالاعلیٰ مودودی، فی القارة

ہندوستان میں عیسائیت کے فروغ کی وسیع اور دور رس سازش

اور مولانا رحمت اللہ کیرانوی کا بروقت انتباہ

(اس مقالہ میں عیسائیت کے فروغ کے لیے برطانوی و پرتگالی سازشوں کا پس منظر بیان کر کے یہ دکھایا گیا ہے کہ اگر حضرت مولانا رحمت اللہ کیرانوی اور ان کے رفقاء نے کارِ فہر بروقت اس سازش کو ختم کرنے کا تہیہ نہ کر لیا ہوتا تو ہندوستان کا حال بھی اندلس سے زیادہ مختلف نہ ہوتا۔)

(ادارہ)

شام و فلسطین اور مصر میں جب صلیبی طاقتوں کو شکست فاش ہوئی تو انھوں نے مشرقی ممالک میں ایک ایسی عیسائی حکومت کے قیام کا خواب دیکھنا شروع کیا جو طاقت کے بل پر مسلمانوں سے مقامات مقدسہ چھین لے، دوسری طرف غیر مسلم ملکوں پر اسلامی فوجوں کی یورش پر پابندی لگا دی جائے، جیسا کہ پرتگالی حکمران ہنری دم شکہ کے اس فرمان سے معلوم ہوتا ہے جو اس نے عیسائی مبلغوں کو بھیجا تھا۔ یہ وہی حکمران ہے جس کے باپ یوحنا نے مسلمانوں کو اسپین سے نکالنے میں بنیادی کردار ادا کیا تھا، اب اس کے عزائم یہ تھے کہ اسپین سے مسلمانوں کے اخراج کے بعد ہندوستان کا رخ کیا جائے تاکہ اس ملک کو بھی مسیحی دائرے میں داخل کر لیا جائے۔ چنانچہ ۱۴۹۸ء میں ہنری نے یسوع مسیح کے مجاہدین کے نام سے ایک تبلیغی دستے کی تشکیل کی اور انھیں خطیر رقبہ دے کر افریقہ اور ایشیا روانہ کر دیا گیا تاکہ تبلیغی جدوجہد کا میدان وسیع تر کیا جاسکے۔

اس سلسلہ میں ایک وفد ہندوستان بھی آیا، اس نے مختلف مقامات کا دورہ کر کے واپسی پر یہ رپورٹ پیش کی کہ فوجی، سیاسی، تجارتی اور دینی میدانوں میں وہاں کاسیابی کے غیر معمولی امکانات ہیں، اس رپورٹ کے بعد ہی ہندوستان کے ساحلی علاقوں (گوا، دمن، دیو، کلکتہ اور

مالا بار) میں پرتگالیوں نے سب سے پہلے تجارتی دفاتر قائم کیے، اس کے بعد تجارت کے پردے میں اپنے اصل مشن کا آغاز کر دیا۔ یہ عجیب بات ہے کہ ان ساحلی علاقوں میں لبنان اور شام سے عیسائیوں کو لا کر آباد کیا گیا جو تجارت کے ساتھ عیسائی دعوت کے کاموں میں بڑی مہارت اور تجربہ رکھتے تھے، انھوں نے وہاں آباد ہوتے ہی غیر مسلم آبادی پر اپنا حربہ آزمایا جو غیر معمولی طور پر کامیاب رہا، دوسری طرف ان ساحلی علاقوں پر انھوں نے قبضہ کر کے پرتگال کے ساتھ تجارتی تعلقات کو مزید مستحکم کر لیا جو آگے چل کر عیسائیوں کے لیے فوجی اور اقتصادی اعتبار سے بڑا مفید ثابت ہوا۔

پرتگالیوں نے مغل شہنشاہ جلال الدین اکبر کے دربار میں مختلف اوقات میں تین دفعہ بھیجے، اکبر نے ان وفد کا گرم جوشی سے خیر مقدم کیا اور انھیں آگرہ میں ایک گرجا گھر کے قیام کی اجازت دے دی، اس کے ساتھ شہزادہ سلیم کو تربیت کے لیے ان کے حوالے کر دیا، تین سال تک یہ عیسائی وفد اکبر کے پاس اس امید میں مقیم رہا کہ شاید بادشاہ عیسائی مذہب اختیار کر لے، لیکن ۱۵۸۱ء میں یہ وفد ناکام و نامراد واپس گیا، دوسری طرف شہزادہ سلیم پر کسی طرح یہ عیسائی اثر انداز نہ ہو سکے، اسی طرح دوسرا وفد ۱۵۹۱ء میں دربار اکبری میں حاضر ہوا اور ۱۵۹۲ء میں ناکام واپس گیا۔ جب پرتگالیوں کو اپنی ناکامی کا احساس ہوا تو انھوں نے پھر تیسرا وفد روانہ کیا جس نے لاہور اور آگرہ میں گرجا گھروں کی تعمیر کی اجازت اور سہولت حاصل کر لی جس کی وجہ سے آگے چل کر مشکلات پیش آئیں اور تاریخ کا رخ تبدیل ہو گیا، یہ سب اکبر کے عہد میں ہوا۔

شاہ جہاں نے ۱۶۲۲ء میں بنگال کے حاکم قاسم خان کو حکم دیا کہ عیسائیوں کے مراکز پر قبضہ کر کے ان کی اینٹ سے اینٹ بجا دی جائے تاکہ لوگوں کو عیسائیوں کے شرور و فتن سے بچا مل سکے، چنانچہ ہو گلی میں عیسائیوں کے مستحکم اور مضبوط قلعوں کو شاہ جہانی فوجوں نے مسمار کر دیا، اس خون ریز معرکہ میں دس ہزار عیسائی مقتول اور چار ہزار اسیر ہوئے، نیز ان دس ہزار ہندوستانیوں کو بھی پرتگالیوں کے قبضہ سے نجات دلائی گئی جنھیں جہاز پر قید لکھا گیا تھا تاکہ یورپ کی منڈیوں میں ان کو غلام کی حیثیت سے فروخت کر دیا جائے۔

اورنگ زیب عالم گیر نے اپنے عہد حکمرانی میں بنگال کے حاکم شائستہ خاں کو پرتگالیوں کے رہے ہوئے مراکز کے خاتمے کا فرمان جاری کیا، اس مقصد کی تکمیل میں ڈچ اور فرینچ کمپنیوں

نے بھی مدد کی تھی اس لیے کہ پرتگالیوں نے تجارت پر اجارہ داری قائم کر رکھی تھی۔

۱۴۹۰ء میں پرتگالیوں نے ہندوستان کے ساحلی علاقوں پر قدم رکھتے ہی کوچین اور گوا میں اپنی دعوتی سرگرمیوں کا آغاز کر دیا۔ اس مقصد کے لیے مختلف یورپی ممالک سے تعلیم یافتہ اور تجربہ کار اور سرگرم مبلغین طلب کیے گئے، پاپائے روم کی طرف سے ۱۵۰۰ء میں ایک عیسائی کارکن فرانسز زیور کو (جس نے پیرس میں تعلیم حاصل کی تھی اور متعصب کیتھولک تھا) عیسائی مبلغین کے وفد کا سربراہ بنا کر گوا بھیجا گیا، اس نے گوا کی سرزمین پر قدم رکھتے ہی عیسائی مرکز جانے کے بجائے ننگے پاؤں جذاموں کے شفاخانے کا رخ کیا، وہاں اس نے مریضوں کے قدم چومے، ان کے زخم دھوئے اور انھیں مسیحیت کی بشارت دی۔

۱۵۰۰ء میں اس بات کی ضرورت محسوس کی گئی کہ عیسائی دعوت کا کام کرنے والوں کی ٹریننگ ضروری ہے، چنانچہ قدیس یونیورسٹی کے نام سے گوا میں ایک تربیتی مرکز قائم کیا گیا، اور ایشیا کے پورے خطے میں کام کرنے والے تمام عیسائی مبلغین کے لیے یہ ضروری قرار دیا گیا کہ وہ پہلے یہاں ٹریننگ حاصل کریں، اس کے علاوہ جاپان اور چین سے لوگوں کو اغوا کر کے یہاں لایا جاتا، اور ان کو عیسائی مبلغوں اور مربیوں کی نگرانی میں زبردستی عیسائی بنایا جاتا۔ ان کوششوں سے فرانسز زیور مطمئن نہیں تھا، اس نے اپنے منصوبے کے مطابق تمام عیسائی مبلغین کے لیے ضروری قرار دیا کہ ہندوستان ہی نہیں بلکہ چین و جاپان کے ادیان و مذاہب، ان ملکوں کے باشندوں کی عقل و فکری، سماجی و معاشی حالات کا گہرا مطالعہ کریں اور ان کی سطح پر اتر کر ان سے ہم آہنگ ہونے کی کوشش کریں، ان ملکوں کی زبان سیکھیں اور یہاں کے اطوار و عادات اور رسوم و رواج پر گہری نظر رکھی جائے، اس منصوبے نے آگے چل کر عیسائی مبلغین کو خاصا فائدہ پہنچایا۔

پرتگالیوں نے گوا پر (۱۵۰۳ء میں) قبضہ کرتے ہی اسپین کے طرز پر ایک ایسی عدالت قائم کر دی جو لوگوں کے عقائد و خیالات کی چھان بین کر کے زبردستی ان کو عیسائیت کے دائرے میں داخل کرتی، جو لوگ انکار کرتے ان کے ساتھ انتہائی دشمنانہ سلوک کیا جاتا، کسی غیر مسیحی کے لیے یہ ناممکن تھا کہ وہ کوچین اور گوا کے علاقوں میں رہ سکے، کم سن بچوں، بچیوں اور قیدیوں کو اغوا کر کے عیسائی مراکز میں رکھا جاتا، پھر پرتگال کی راجدھانی لشبونہ بھیج دیا جاتا، جہاں باقاعدہ انھیں

عیسائی بنانے کا کام شروع کر دیا جاتا۔ گو کے صرف ایک علاقہ سے صرف تین سال کے عرصہ میں چودہ سال کی عمر کے بچوں کو اغوا کر کے لشبونہ بھیج دیا گیا، متنازعہ محل کی دو خادماؤں کا بھی اغوا ہوا تھا۔ کچھ عرصہ بعد لشبونہ سے مزید فوج گوا اور کوچین اس مقصد سے بھیجی گئی کہ دیہاتوں اور شہروں سے بچوں کو زبردستی اغوا کیا جائے، اگر اغوانہ ہو سکے تو غریبوں اور فاقہ کش لوگوں سے ان کے بچے اونے پونے خرید لیے جائیں، صرف ایک سال (۱۵۴۷ء میں) دس ہزار اور ۱۵۶۷ء میں تیرہ ہزار بانوے ہندوؤں کو زبردستی عیسائی بنایا گیا، اس طرح ۱۵۷۷ء تک زبردستی عیسائی بنائے جانے والوں کی تعداد ایک لاکھ تک پہنچ گئی۔ ۱۵۷۷ء میں پرتگالیوں نے جوشی عیسائیت کی تعلیم دینے کے بعد پادری کے منصب پر فائز کیا گیا، اس کے بعد مزید نو ہزار چار سو ہندو پنڈتوں کو عیسائی بنا کر تبلیغ کے لیے چین و جاپان بھیجا گیا، لیکن ان سب کے باوجود پرتگالیوں کا احساس تھا کہ انھیں خاطر خواہ کامیابی حاصل نہیں ہو رہی ہے، خصوصاً برہمنوں نے ابھی تک معقول تعداد میں عیسائیت کو قبول نہیں کیا ہے، چنانچہ پرتگالیوں نے اس مقصد کے لیے فوج کا ہمارا لیا جس نے مندریلا پر دھاوا بول کر ان کی اینٹ سے اینٹ بھادی اور ہندوؤں کو مجبور کر دیا کہ وہ عیسائیت قبول کر لیں۔

پرتگالیوں نے مختلف احکامات اور قوانین کے ذریعہ اپنی مقبوضات کو غیر عیسائیوں کے وجود سے بے دخل کر دیا۔ مثلاً ۱۵۵۹ء میں یہ فرمان جاری ہوا کہ مقبوضہ علاقوں میں ملکی خدشا صرف عیسائی ہی انجام دیں گے۔ ایک دوسرے فرمان کے ذریعہ صرف عیسائیوں ہی کو سرکاری عہدہ کا اہل قرار دیا گیا۔ ایک دوسرے حکم میں یہ کہا گیا کہ جو ہندو بچے یتیم ہو جائیں گے ان کی نگرانی اور تربیت عیسائیوں کے ذمے ہوگی اور وہی ان کے والی وارث ہوں گے، پادریوں کو یہ حق دے دیا گیا کہ گو کے تمام علاقوں سے غیر عیسائیوں کو بے دخل کر سکتے ہیں، اگر وہ سبکدوش قبول کر لے تو وہ اس قانون سے مستثنیٰ ہو سکتا ہے۔ اسی طرح ان پادریوں کو اس کا پورا اختیار تھا کہ جو مسیحیت قبول نہ کرے اس کو زندہ جلادیا جائے یا اس پر اتنا شتہ دیا جائے کہ وہ اس دنیا ہی سے کوچ کر جائے۔ اس حکم اور تفویض کے مطابق ڈی گامانے ان سیکڑوں مسلمانوں کو سمندر میں غرق کرایا جو حج کے ارادہ سے جہازوں پر سوار ہو کر حجاز جانا چاہتے تھے۔ ایک

دوسرے پادری ایڈا کے متعلق لکھا ہے کہ جو مسلمان خواتین مسیحیت قبول نہیں کرتی تھیں، وہ ان کی آنکھیں پھوڑ دیتا تھا، ایک تیسرے پادری بوکوریک کے بارے میں مشہور تھا کہ وہ مسلمان خواتین کی ناک اور مردوں کے ہاتھ کاٹ کر انھیں زندہ جلادینے میں لذت محسوس کرتا تھا، اس نے پرتگالی بادشاہ کو ایک خط میں بڑے غزے لکھا کہ میں نے شہر میں کسی مسلمان کی عمارت قائم رہنے نہیں دی، جو مسلمان بھی میرے ہاتھ لگ جاتے ہیں میں ان کو زندہ جلادینے جانے کا حکم دیتا ہوں۔ بوکوریک ان علماء کو بھی زندہ جلادیتا تھا جو مسلمانوں کو مسیحیت کے قبول نہ کرنے کی ترغیب دیتے تھے، اس طرح اس ظالم کے ہاتھوں سیکڑوں علماء زندہ جلائے اور آگ میں بھونے لگے، ہزاروں خواتین، بچوں اور بوڑھوں تک کو اس نے آگ میں جلوا دیا۔

ایک خاص عیسائی تقریب کے موقع پر جنوبی ہند کے ساحلی شہروں اور دیہاتوں پر بوکوریک کی فوجوں نے مسلمانوں پر اچانک حملہ کر کے ایک دن میں چھ ہزار مردوں کو اس طرح تیغ کیا کہ گلیاں اور سرسڑکیں خون میں نہا گئیں، خود گوا جیسے شہر کی جامع مسجد میں خواتین اور بوڑھوں بچوں کو جمع کر کے چاروں طرف سے آگ لگا دی گئی، ایسا بھی ہوا کہ مردوں کو زندہ جلا کر ان کی بیویوں اور بچوں کو عیسائی حکام کے حوالے کر دیا جاتا تاکہ وہ ان کو لونڈیاں بنا کر رکھیں یا پھر ان کی شادی عیسائی مردوں سے کر دی جاتی تاکہ ان کا وجود ہی تحلیل ہو کر رہ جائے۔

پرتگالی استعمار کے تشدد سے انسان تو انسان جانور اور درخت تک محفوظ نہیں تھا، ۱۵۵۵ء میں کاناکور شہر میں نو ہزار مسلمانوں کو قتل کر کے ان کے تمام ہاتھ جانوروں کو بھی ذبح کر دیا گیا اور ان کے ناریل کے چالیس ہزار درختوں کو کاٹ کر جلادیا گیا۔

۱۵۴۱ء میں یوحنا سوم نے یہ فرمان جاری کیا کہ گوا اور کوچین کے علاقوں میں مسلمانوں اور ہندوؤں کے جو اوقات یا دینی مراکز ہیں ان کو منہدم کر کے ان کی جگہ گر جاگھر بنائے جائیں اور اوقات کی آمدنی کو مسجد و مندر پر صرف کرنے کی بجائے گر جاگھروں پر وقف کر دیا جائے۔ پنا پنہ ساڑھے تین سو مسجدوں، مندروں کو پرتگالی فوجوں نے زمین بوس کر دیا، جہاں بعد میں گر جاگھر تعمیر کیے گئے۔

انگریزی استعمار کے حربے :

پرتگالیوں نے یورپ میں ہندوستان کی زرخیز شادابی اور خوش حالی کا زبردست پروپیگنڈہ کیا تھا اور یہ خوش خبری بھی عیسائی دنیا کو دی تھی کہ وہاں عیسائیت کے پھیلنے پھولنے کے سب سے مواقع میں رہنا پڑے یورپی قزاقوں نے بڑی تعداد میں ہندوستان کا رخ کیا تاکہ اس سونے کی چڑیا پر جلد سے جلد قبضہ کر لیں، سترہویں صدی میں فرنگ اور ڈچ تاجروں نے سورت اور گجرات کے علاقوں میں اپنے تجارتی مراکز قائم کر دیے، ان کی تجارتی سرگرمیاں اس حد تک بڑھ گئیں کہ انھوں نے پرتگالیوں کی اجارہ داری پر ہاتھ صاف کر دیا۔ لیکن آخر میں انگریزوں نے ان تینوں کا پتہ ہندوستان سے کاٹ کر خود اس سونے کی چڑیا کے باج شرکت غیرے مالک بن گئے۔ سب سے پہلا انگریز جس نے ہندوستان کی سرزمین پر قدم رکھا تھا اس کا نام پادری تھامس سٹیفنز تھا جو ۱۷۸۵ء میں گوا آ گیا تھا۔ تین اور انگریز ہندوستان آئے اور انھوں نے ۱۷۹۱ء میں ہندوستان کے تعاون و اشتراک سے ایسٹ انڈیا کمپنی کی بنیاد ڈالی، ۱۷۹۳ء میں ملکہ ایزبیتھ نے فرمان جاری کیا کہ لندن فی تاجروں کی کمپنی ایسٹ انڈیا کے ساتھ معاملہ کرے گی، اس کمپنی کو یہ حق دیا گیا ہے کہ وہ جس غیر رسمی کے ساتھ چاہے صلح یا جنگ کرے۔

۱۷۹۷ء میں مسٹر ولیم ہاکسٹر بھٹانوی سفیر بن کر جہاں گیر کی خدمت میں بمبیس اول کا خط پیش کیا، اس میں یہ درخواست کی گئی تھی کہ ہندوستان میں انگریزوں کو تجارتی سہولتیں دیا جائیں، لیکن جہاں گیر نے یہ درخواست مسترد کر دی۔ لیکن جب ۱۷۹۸ء میں انگلستان کے بادشاہ کا پیغام لے کر مسٹر تھامس آئے تو انگریزوں کو سورت میں کارخانوں کے قیام اور بعض ساحلی علاقوں میں تجارتی سہولتوں سے فائدہ اٹھانے کی اجازت دے دی گئی۔

انگریز جس علاقہ میں بھی رہے انھوں نے رہائش کے لیے مخصوص جگہ کا انتخاب کیا، اس طرح تجارتی قلعوں اور کاروبار کی حمایت و حفاظت کا پہلا ذریعہ اپنی مخصوص فوج بھی تیار کر لی۔ عقل فوجیوں اور حکام نے اس فوجی تیاری کو یہ کہہ کر نظر انداز کر دیا کہ یہ لوگ صرف تجارت چیزیں لے کر آتے ہیں اور اس حکومت کے لیے کسی طرح فطرہ نہیں بن سکتے، اس کو اس بات سے

بھی تقویت ملی کہ ابتدائی مراحل میں انگریزوں اور مقامی فوجوں کے درمیان سرکہ ہوا تو انگریزوں کی فوجی ناکامی ثابت ہو گئی۔ دوسرے یہ کہ اس زمانہ میں عیسائیوں کی تعداد بہت کم تھی اور عیسائی مبلغین نے بھی اپنا کام شروع نہیں کیا تھا، اس لیے انگریزوں کے ساتھ بدگمانی کے بجائے حسن ظن سے کام لیتے ہوئے اس بات کی اجازت دے دی گئی کہ وہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے ساتھ اپنی کمپنیوں کو مدغم کر دیں۔ لیکن انگریزوں نے اس سے ناجائز فائدہ اٹھایا، اس بنا پر عالم گیر نے ہو گلی میں انگریزوں کے مضبوط ٹھکانوں کو تباہ و برباد کر دیا، لیکن پھر بعد میں ان کو اپنے کارخانوں اور کمپنیوں کے قیام کی اجازت مل گئی جس کے بعد ہی کلکتہ شہر کی داغ بیل پڑی۔

انگریزوں نے مسلمانوں کی قوت و شوکت کا اندازہ کر کے دو باتوں کا اپنی گرہ میں باندھ لیا تھا،

۱۔ کل ہند پیمانے پر تجارتی سرگرمیوں کی وسیع تنظیم و ترتیب ضروری ہے تاکہ بھارتی مفادات کا تحفظ ہو سکے۔ لیکن اس کے ساتھ خود اس ملک کی تجارتی سرگرمیوں کی راہ میں رکاوٹ پیدا کرنا ضروری ہے۔

۲۔ اس کا پورا اہتمام کیا جائے اور مظاہرہ بھی کہ انگریزوں کو ہندوستان کے اندرونی معاملات میں دخل اندازی سے کوئی مطلب نہیں تاکہ اس پہانے پورے ملک میں قدم مضبوط کیے جائیں، اسی طرح ساحلی علاقوں کو اپنے تصرف میں کر کے باہر سے ایسے جدید ترین اسلحے درآمد کیے جائیں جو مغل فوجوں کے پاس نہیں ہیں۔

انگریزوں نے ان دو اصولوں پر عمل کر کے پورے ملک میں اپنے قدم جما لیے، انھوں نے نوابوں، صوبائی اور مرکزی حکام کے درمیان غلط فہمیاں اور بدگمانیاں پیدا کر کے اس ملک کے شیرازے کو پراگندہ کر کے رکھ دیا۔

انگریزوں نے پرتگالیوں کی دعوتی جدوجہد اور ان کے تجربات سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اس بات کا بڑا اہتمام کیا کہ اپنی تجارتی کمپنیوں کو صرف تجارتی مقاصد کے فروغ میں

مصر وٹ کر دیا اور عیسائیت کی تبلیغ و اشاعت کی سرگرمیوں سے ان کو اور رکھا لیکن خیر طور پر عیسائی مبلغین کی ان کمپنیوں نے بھرپور مدد کی اور اسی کے ساتھ ان مبلغین کو ہدایت کی کہ وہ کوئی تھمہ ہر ماہ اٹھائیں جس سے کمپنی کے مفادات متاثر ہوں یا ہندوستانیوں کو دینی حیثیت سے انگریزوں کے خلاف فتنہ و فساد کا موقع ملے، ۱۸۵۷ء تک اس پالیسی پر عمل ہوتا رہا، لیکن جوں جوں انگریز کمپنیوں کی طاقت اور اثر و نفوذ میں اضافہ ہوتا گیا عیسائی مبلغین کو بھی آہستہ آہستہ و حیل دی جاتی رہی، اس کے بعد یہ ہدایات جاری کی گئیں کہ دعوتی جدوجہد ان علاقوں میں انجام دی جائیں جہاں غیر مسلموں کی آبادی ہے۔ مسلم آبادی میں تبلیغی کام قطعاً نہ کیا جائے، اس طرح بڑی خاموشی سے پورے ملک میں گرجا گھر، تعلیمی ادارے اور شفا خانے بڑی تعداد میں قائم کر دیے گئے۔ ۱۸۹۲ء، ۱۸۹۹ء اور ۱۹۰۶ء میں مختلف ناموں سے عیسائی تبلیغ کی انجمنیں قائم کی گئیں، اس کے بعد ہی یورپ و امریکہ اور جرمنی سے بڑی تعداد میں عیسائی مشنریز نے ہندوستان پرورش کر دی لیکن ان کے سامنے یہ اہم سوال تھا کہ کن لوگوں سے کام کا آغاز کیا جائے، آیا عام لوگوں میں تبلیغ کی جائے یا روشن خیال، مہذب اور تعلیم یافتہ لوگوں کو عیسائیت کی دعوت دی جائے، آخر میں اس بات کا فیصلہ ہوا کہ کم سن بچوں کو خرید کر یا زبردستی انھوں کو کے انھیں عیسائی بنانا زیادہ مفید ہے، لیکن لارڈ مٹو کو یہ منصوبہ پسند نہیں آیا، کمپنی کے عیسائی مبلغین اور برطانوی حکومت لارڈ مٹو کے ان خیالات سے متفق نہ ہو سکی، البتہ اس نے عیسائی مبلغین کو متنبہ کر دیا کہ اصل خطرہ کیتھولک مبلغین سے ہے جو کمپنی کے تابع نہیں ہیں، اس لیے اس کا اندیشہ ہے کہ پروٹسٹنٹ اور کیتھولک مبلغین کے درمیان مسابقت کا جذبہ ہندوستانیوں کے دینی جذبے کو ٹھیس پہنچا دے، لہذا کمپنی کے مبلغین کو پہلا بنیادی فریضہ یہ ہے کہ وہ کیتھولک مبلغین کی دعوتی جدوجہد کو حدود میں رکھیں، اور پروٹسٹنٹ مبلغین کی ہر طرح مالی اعانت اور سرپرستی کریں۔ چنانچہ کیتھولک مبلغین کی سرگرمیاں کم ہوئیں تو یورپ امریکہ سے آنے والی امداد بھی کم ہو گئی، اب پروٹسٹنٹ مبلغین کے سامنے میدان صاف تھا، کمپنی نے بھی ان کی کھل کر سرپرستی کی، اس کے بعد مسلمانوں کے درمیان عیسائی دعوت کی سرگرمیاں تیز تر ہو گئیں، اسلامی عقائد، شخصیات، تاریخ و تہذیب کے ساتھ قرآن مجید اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی کو شکوک و شبہات کا نشانہ بنایا جانے لگا۔ یہ جدوجہد زیادہ تر دیہی علاقوں کے

سادہ دل مسلمانوں میں مرکوز رکھی گئی تاکہ ان کے اسلامی عقائد متزلزل ہو جائیں اور وہ آسانی سے عیسائیوں کے جال میں پھنس جائیں۔

عیسائی مشنریز کو ابتدائی مرحلے میں ایسٹ انڈیا کمپنی کی زیر دست تائید و حمایت حاصل رہی، عرصہ عرصے بعد حکومت نے سرکاری سطح پر یہ کام اپنے ہاتھ میں لے لیا۔ انگریز حکام فوجیوں اور سرکاری عہدیداروں کو وقتاً فوقتاً یہ حکم دیتے رہتے تھے کہ عیسائی مشنریز کی تائید و حمایت جاری رکھی جائے۔ لارڈ مٹو کے عہد میں عیسائی مشنریز کے خلاف فراد میں تیس انگریز مارے گئے، تو حکومت برطانیہ نے عیسائی مشنریز کی جدوجہد اور سرگرمیوں کو مزید تیز تر کرنے اور ان میں تنظیم پیدا کرنے کے لیے یہ حکم جاری کیا کہ ہندوستان تبلیغ کے لیے وہی مبلغ جاسکتا ہے جس کے پاس حکومت کا آرڈر ہو، حکومت نے اس مقصد سے ایک بڑے پادری کو متعین بھی کر دیا تاکہ وہ تبلیغی سرگرمیوں میں مشورہ دے سکے، لارڈ کیننگ نے اس کا عہد کیا تھا کہ تین سال کے اندر پورے ہندوستان کو عیسائی اکثریت میں تبدیل کر دیا جائے گا۔ ایک برطانوی مسٹر پارلیمنٹ نے ۱۸۵۷ء میں اس کا اظہار کیا تھا کہ آج سے پورا ہندوستان انگریزوں کے زیر نگیں ہے، اب پورے ملک پر حضرت مسیح کا پرچم لہرایا جائے گا۔ اب ہم تمام عیسائیوں کا یہ بنیادی فریضہ ہے کہ ہندوستانیوں کو عیسائی بنانے کے لیے سرگرم عمل ہو جائیں۔ ایک رپورٹ میں اس بات کا اشارہ کیا گیا تھا کہ ہندوستان کے عیسائی مبلغین بڑے امن و سکون سے اپنے فرائض انجام دے رہے ہیں اس لیے کہ حکومت برطانیہ کی سرپرستی اور حمایت میں وہ یہ کام انجام دے رہے ہیں۔

صلیبی جنگوں میں ناکامی کے بعد مسیحی دنیا نے اسلام اور مسلمانوں کے خلاف انتقام لینے کے لیے جو منصوبہ سازی کی تھی اس کے کرتادھرتا اسپینی پادری ریون لٹی تھے جنہوں نے اسپین میں مسلمانوں کے وجود کو تحلیل کرنے کا بیڑہ اٹھایا تھا۔ ریون نے پاپائے روم کے سامنے جو منصوبہ پیش کیا اس میں گرجا گھروں سے اس بات کا مطالبہ کیا گیا تھا کہ تعلیمی و ثقافتی مراکز کو عیسائی دعوت کی نشر و اشاعت اور تبلیغ کے لیے استعمال کیا جائے، اگر تعلیم و تربیت کے ذرائع استعمال کرنے کے بعد بھی مسلمان عیسائی نہ بنیں تو بہ جبر واکراہ انہیں عیسائی بنایا جائے۔ یہ منصوبہ

عیسائی مبلغین کے ذہنوں پر عرصہ تک چھایا رہا، بالآخر پادری گریگوریس شانزدہم نے ۱۸۴۷ء میں تعلیمی مشنری کی تشکیل کر کے ان کی حوصلہ افزائی کی، پھر ۱۸۵۷ء میں پادری دیون نے عیسائی مبلغین کو اس بات کی اجازت دے دی کہ وہ ہر قسم کی علمی سندیں حاصل کر سکتے ہیں تاکہ کبھی عقائد کی تردید و اشاعت کا کام وسیع پیمانہ پر کر سکیں، اس کے بعد تجربات سے اس بات پر تمام مبلغین کا تقریباً اتفاق ہو گیا کہ تعلیمی اداروں کے ذریعہ ذہین مسلمان نوجوانوں کو متاثر کیا جاسکتا ہے، شہروں اور دیہاتوں میں بہت آزادی اور اطمینان سے یہ کام انجام دیا جاسکتا ہے، چنانچہ بڑے پیمانہ پر ہندوستان کے مختلف علاقوں میں تعلیم و تربیت کے ادارے قائم کیے گئے، ۱۹۰۱ء تک ہندوستان میں عیسائی مشنری کے زیر انتظام چلنے والے تعلیمی اداروں کی تعداد ایک ہزار اور ان میں تعلیم پانے والے طلباء اور طالبات کی تعداد ۶۵ ہزار پہنچ چکی تھی۔ اگر وہ اودھ، آگرہ، اہم آباد، حیدر آباد اور مدراس میں ایسے سیاری تعلیمی ادارے تھے جہاں عیسائی مبلغین کو مسلمانوں کے درمیان تبلیغ کے لیے تیار کیا جاتا تھا، ان مدارس کے پہلو بہ پہلو عیسائیوں کے زیر انتظام شفاخانے بھی تھے۔ ان سب کا مجموعی بجٹ بیس لاکھ ڈالر سالانہ تھا۔ یہی شفاخانوں میں کام کرنے والی نرسوں کے فرائض میں یہ بھی داخل تھا کہ سال میں کم از کم چھ ہزار خاندانوں سے ذاتی ربط پیدا کر میں خصوصاً خواتین کو مختلف عیسائی تقریبات میں مدعو کر کے ان کے ذہنوں کو عیسائیت کے لیے ہموار کریں، سالانہ تیس ہزار خواتین کے مفت علاج کی سہولت بھی ان شفاخانوں میں مہیا کی گئی تھی۔

انگریزی زبان کو ذریعہ تعلیم بنانے اور نئے نصاب تعلیم کی تنفیذ کے بعد انگریزی حکومت کو ایسے افراد ملنے شروع ہو گئے جو ذہین و فکر اور ذوق کے اعتبار سے نیم انگریز تھے جو دین اور اخلاقی قدروں کا مذاق اڑانے کو فیشن سمجھتے تھے، ان کے ذریعہ اسلامی عقائد اور تاریخ و تہذیب کو بے اعتبار ثابت کرنے کی ہم چلائی گئی جو بڑی کامیاب رہی۔ ایک پادری نے ایک خط میں لکھا ہے کہ ہم ہندوستان اس لیے نہیں آئے کہ یہاں کے باشندوں کے ساتھ کوئی بھلائی کریں، بلکہ ہم نے ان پر ایسا تعلیمی نظام مسلط کر دیا ہے جو رفتہ رفتہ ان کے دینی و اخلاقی قدروں کو ختم کر کے زوال کے آخری درجہ تک ان کو پہنچا دے گا۔

ان مشنری اسکولوں کو چلانے کے لیے انگریزی حکومت نے اپنی جیب سے ایک پیسہ

بھی خبیث نہیں کیا، بلکہ مسلمانوں کے عمارتوں اور مساجد کے اوقاف کو ضبط کر کے ان کی ساری آمدنی بلکہ عمارتوں کو بھی حیثیت کی تبلیغ و اشاعت کے لیے وقف کر دیا، جو مسلمان امراء اور نواب اسلامی مدارس کی امداد و اعانت کرتے ان کو سخت دھمکیاں دی جاتیں، بسا اوقات چھوٹی غلطیوں پر مسلمانوں کے تعلیمی اداروں کو بند کر دیا جاتا، اس طرح بڑی تعداد میں مسلمان اپنے تعلیمی مراکز سے محروم ہو گئے۔

عیسائی مبلغین نے حیثیت کی تبلیغ و اشاعت کے لیے عربی، فارسی، اردو اور ہندی میں بڑے پیمانہ پر ایسی کتابیں شائع کیں جو سبکی عقائد پر مشتمل تھیں، اسی کے ساتھ اسلامی عقائد و ارکان امارت و تہذیب اور قرآن اور دینی و رسالت کے بارے میں شکوک و شبہات اور اعتراضات اٹھائے گئے تھے، تورات کے لاکھوں نسخے چاروں زبانوں میں کتابی شکل میں شائع کر کے ڈاک کے ذریعہ عوام و خواص میں اور پاروں کے ذریعہ بازاروں اور میلوں میں تقسیم کیے گئے، جزل مارٹن نے سب سے پہلے تورات کا ترجمہ اردو فارسی میں کیا تھا، جس سے عیسائی انجمن تورات کی نشر و اشاعت کے لیے قائم ہوئی تھی اس کے ایک کارکن نے اس کا اعتراف کیا کہ ۱۹۰۹ء تک اس انجمن نے مختلف علاقائی زبانوں میں تورات کا ترجمہ کر کے ۱۶ کروڑ کی تعداد میں تقسیم کیا تھا۔

عیسائی مبلغین کے قلم سے جو کتابیں مسیحی عقائد کی تعلیم و تبلیغ اور اسلامی عقائد و شخصیات کے حلقی تشکیک و اعتراض سے متعلق شائع کی گئیں، ان میں لی جی اسکات کی تصدیق الکتاب، پارڈی یونس کی 'ابراہیم الابیہ' اور پارڈی ڈاکٹر نندار کی 'میزان الحق'، 'مفتاح الاسرار'، 'حل الاشکال'، 'انظار الدین النصرانی' کی 'طریق الحیاء' نے ہندوستانی مسلمانوں کے عقائد کو متزلزل کرنے میں بنیادی کردار ادا کیا تھا۔ جن مسلمانوں یا غیر مسلموں نے مسیحیت کو قبول کیا تھا ان کے قلم سے بھی اسلام کے خلاف متعدد کتابیں شائع ہوئیں۔ انگریزوں نے سرسید کی تفسیر اور تبیان الکلام کو بھی پسندیدگی کی نگاہ سے دیکھا کہ سرسید نے موخوالفہ کتاب میں انجیل میں تحریف سے انکار کیا ہے۔

ان تصنیفات کے علاوہ انگریزی روزناموں، ہفت روزہ اور ماہناموں کی حیثیت کی تبلیغ و ترویج اور دینی و اخلاقی قدروں کے خلاف ذہن تیار کرنے کا کام لیا جاتا تھا۔ مسیحی مبلغین نے بڑے پیمانے پر لائبریریاں اور دارالمطالعے قائم کیے، ان کے ذریعہ غاموشی سے نوجوانوں کو مسیحی عقائد سے باخبر اور مانوس کیا جاتا، قادیانیوں، اہل بدعت، انگریز عدالتوں، ہندو اہیاء پرستوں اور مغربی تہذیب و کلچر کے داعیوں کی بھی سرپرستی اور بہت افزائی کی جاتی۔ جہاں تک سرکاری عہدوں پر مسلمانوں کو فائز کرنے کا تعلق ہے تو کسی مسلمان کو پادری کی سفارش اور تزکیہ کے بعد ہی کوئی عہدہ دیا جاتا۔ حکومت نے یہ فرمان جاری کر دیا تھا کہ اگر کسی عہدہ کے لیے انگریز نہ مل سکیں تو اس جگہ پارسی کو متعین کیا جائے۔ اگر پارسی بھی نہ ملے تو ہندوؤں کو، اگر ہندو بھی نہ ملیں تب مسلمانوں کو وہ جگہ دی جائے۔ ہنٹر نے لکھا ہے کہ بنگال ہائی کورٹ میں انگریز اور ہندو جموں کی تعداد اکیس تھی، ان میں ایک بھی مسلمان نہیں تھا، مسلمان عہدیداروں کے خلاف غیر مسلموں کو جاسوس مقرر کر دیا جاتا، جو ہر لمحہ کی رپورٹ حکومت کو دیتا رہتا۔

پادری فنڈ اور اس کی کتاب میزان الحق؛

ڈاکٹر فنڈر امریکن نژاد کیتھولک تھا، اس نے افغانستان کو وطن بنانے اور اپنی بھانوی بیوی کی خوشنودی کے لیے کیتھولک مسلک ترک کر کے پروٹسٹنٹ مسلک اختیار کر لیا تھا، اس کے بعد ہی چرچ آف انگلینڈ نے اسے مسیحی مبلغین کا سربراہ بنا کر ہندوستان بھیج دیا جہاں اس نے تبلیغی جدوجہد میں غیر معمولی سرگرمی دکھائی، اسی بنا پر فنڈر کو ان تین خطرناک اور سرگرم مسیحی مبلغین میں شمار کیا جاتا ہے جنہوں نے غیر معمولی جدوجہد کر کے ہندوستان میں عیسائیت کو فروغ دینے میں نمایاں کردار ادا کیا تھا۔

فنڈر کی آمد سے قبل جیروم ہندوستان آچکے تھے اور انھوں نے لاہور کو مرکز بنا کر توحید، تخلیق، الوہیت، یسوع اور کتب مقدسہ کی صحت کے متعلق مسلمان علماء کے ساتھ بحث و مناقشہ کا دروازہ کھول دیا تھا۔

اس کے بعد ہنری مارٹن کی آمد ہوئی جس نے فارسی اور اردو میں انجیل کا ترجمہ کر کے

عیسائیت کی تبلیغ و اشاعت کے لیے اس ملک میں ایک مستحکم بنیاد ڈالی، پھر ڈاکٹر فنڈر نے اپنی کتاب میزان الحق کا فارسی سے اردو میں ترجمہ کر کے شائع کیا۔ اس کے بعد مفتاح الاسرار بھی لکھی، پھر تو دہلی و آگرہ اور مکنو کے علماء کے ساتھ بحث و مناظرہ کا ایک لامتناہی سلسلہ شروع ہو گیا، بہت سے مسلمانوں کے عقائد متزلزل ہو گئے، اس کی وجہ سے عیسائی مبلغین اور حکومت کی نگاہ میں فنڈر کا وقار و اعتبار بڑھ گیا، خود فنڈر کو بھی اس بات پر فخر و غرور تھا کہ وہ فارسی اور اردو زبان سے واقف ہے۔

فنڈر نے ہندوستان میں اپنی تبلیغی سرگرمیوں کا آغاز عوامی اجتماعات میں تقریروں سے کیا، ہندو مسلمانوں کی تقریبات، میلوں ٹیلیوں میں بھی وہ تقریریں کر کے اسلامی عقائد کے بارے میں شکوک و شبہات پیدا کرتا اور سامعین کو یہ مشورہ دیتا کہ وہ مسیحی عقائد کو قبول کر لیں جو شخص مسیحی عقائد پر ایمان لائے بغیر اس دنیا سے چلا جائے گا وہ گناہوں کا بوجھ اپنے سر پر لا کر اس دنیا سے جائے گا۔ پادری فنڈر کی جرأت اس درجہ پہنچ گئی کہ وہ جامع مسجد کی میٹھیوں پر کھڑے ہو کر مبلغ پولیس کی نگرانی و حمایت میں تقریریں کر کے مسلمانوں کو مسیحیت قبول کرنے کی دعوت دیتا۔ پولیس والے زبردستی دوکانوں اور شاہراہوں سے لوگوں کو جمع کر کے پادری فنڈر کی تقریر سننے پر مجبور کرتے۔

فنڈر کے تربیت یافتہ مبلغین دیہاتوں میں بھی جا کر مسیحی دعوت کو پھیلاتے جنوبی ہند کے شہروں میں انگریزی زبان میں تعلیم یافتہ مسلمانوں اور غیر مسلموں کو خطاب کیا جاتا۔ فنڈر کے کام میں وہ لوگ خاص طور پر معاون و مددگار ہوتے جو اسلام سے مرتد ہو کر عیسائی بن چکے تھے ان لوگوں میں غدر علی، عماد الدین، سید عبداللہ شمیم، منشی محمد حنیف موسیٰ احمد مسیح کے ساتھ ڈاکٹر برنچوردار خان قابل ذکر ہیں۔

جن ہندوستانی علماء نے فنڈر کی کتاب میزان الحق کی تردید میں کھان میں ناصر الدین ابوالنصور دہلوی، شیخ محمد آل حسن رضوی شامل ہیں۔ لیکن مولانا رحمت اللہ کیرانوی کی شخصیت اور تصنیفات نے عیسائی مبلغین اور عیسائی دعوت و تبلیغ کی راہ میں کوہ گراں کھڑا کر دیا۔ آل حسن رضوی کی کتاب استفسار کے مطالعہ سے فنڈر نے اندازہ لگا لیا کہ اس کی کتاب

میزان الحق میں کچھ بنیادی خامیاں ہیں، اس لیے اس نے اپنی کتاب کا از سر نو جائزہ لے کر بعض عبارتوں کو حذف کر کے اکبر آباد (اگرہ) سے فارسی میں نیا ایڈیشن ۱۸۴۹ء میں شائع کر دیا، اس کے ایک سال بعد ۱۸۵۰ء میں اردو ترکی ایڈیشن بھی شائع ہو گیا۔

مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی اور دیگر علماء نے میزان الحق پڑھنے والوں کو قنبہ کیا کہ اس کتاب میں بعض مقامات پر نقل اصل کے مطابق نہیں ہے، جو شخص اس ترمیم و اضافہ سے واقف نہیں وہ یہ سمجھے گا کہ تردید اور نقل کرنے والوں نے عبارت کے نقل میں غلطی کی ہے حالانکہ یہ بات نہیں ہے بلکہ تردید کرنے والوں نے جو عبارتیں نقل کی ہیں وہ صحیح ہیں، البتہ میزان الحق کے مصنف نے ان عبارتوں کو نئے ایڈیشن میں یکسر تبدیل کر دیا ہے جن کے جوابات علماء نے دے دیے تھے، جب فنڈر کو اپنے دلائل کے بودے پن کا احساس ہوا تو اس نے ان عبارتوں کو اس طرح حذف کیا کہ یہ پتہ نہ چل سکے کہ کون سی عبارت کس ایڈیشن میں تھی۔ نئے ایڈیشن میں پرنٹ لائن اور سنہ طباعت بھی نہیں۔

میزان الحق کا جو نسخہ دارالکتب المصریہ قاہرہ میں ہے اس کے جائزے سے معلوم ہوتا ہے کہ مقدمہ میں تین فصلیں ہیں اور پوری کتاب تین ابواب پندرہ فصول پر مشتمل ہے۔

چند مرکزی عنوانات اس طرح ہیں: انسان کی روحانی ضروریات اور قلبی شوق کی تسکین دنیاوی لذتوں سے ممکن نہیں۔ عقل انسانی سے خدا کی معرفت حاصل نہیں ہو سکتی جہدِ تعلیم و جدید کی کتابیں نہ تو منسوخ ہیں اور نہ ہی ان میں تحریف ہوئی ہے۔ قرآن، تورات و انجیل کے منزل من اللہ ہونے کی تصدیق کرتا ہے۔ تورات و انجیل میں کبھی نسخ نہیں ہوا۔ مسیح نے نجات کا راستہ کیسے تلاش کیا۔ تورات و انجیل کے کلام اللہ ہونے کے دلائل۔ دنیا میں سچی تعلیمات کیسے پھیلیں۔ کیا مسلمانوں کا یہ دعویٰ صحیح ہے کہ محمد کی رسالت کی پیشین گوئی تورات و انجیل میں کی گئی تھی؟۔ قرآن کے معانی و احکام اور خبریں۔ محمد کے اوصاف اور ان کے اعمال۔ اسلام کیسے پھیلا؟۔

مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی

ایک کامیاب مناظر

مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی نادرہ روزگار شخصیت کے مالک تھے، وہ ایک پرجوش صاحب ولولہ داعی و مبلغ تھے، ایک بلند پایہ مصنف اور کامیاب مناظر تھے۔ انتہائی پُر آشوب دور میں اسلام اور اسلامی تعلیمات کے دفاع اور ردِ عیسائیت کا محاذ سنبھالا، پوری زندگی اسی مشن کے لیے وقف کر دی، بڑی سے بڑی قربانی سے دریغ نہیں کیا، اس زمانے میں عیسائیت کے خلاف زبان کھولنا آسان نہ تھا، جان جو کھوں میں ڈالنے کا کام تھا۔ حق یہ ہے کہ بڑی جرات اور بے باکی کے ساتھ اسلام کے دفاع کا فریضہ انجام دیا، شہرِ عیسائی پادری ڈاکٹر فنڈر (FUNDER) کے ساتھ تاریخ ساز مناظرے نے انھیں شہرت دوام بخشی، جس میں اللہ تعالیٰ نے انھیں فتح مندی و سرخروئی سے نوازا اور ڈاکٹر فنڈر جیسے عالمی شہرت کے حامل مناظر کو ہزیمت کا صدمہ برداشت کرنا پڑا، یہی نہیں بلکہ ہزیمت اور پِپائی کے احساس کے زخم نے اسے ہندوستان سے سخت سفر باندھنے پر مجبور کر دیا، مناظرہ کی تفصیلات قارئینِ گزشتہ اوراق میں ملاحظہ فرما چکے، ان کے اعادہ کی ضرورت نہیں، البتہ اس مناظرہ سے مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی کی جو شخصیت نکھر کر سامنے آتی ہے اسے ہم ڈاکٹر عبدالقادر خلیل کے پی۔ ایچ ڈی کے عربی رسالہ کی مدد سے پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہے ہیں۔

دو متضاد شخصیتیں:

جن لوگوں نے اس مناظرہ کی کارروائی کا مطالعہ کیا ہے انھیں صاف محسوس ہوگا کہ اس میں بالکل دو متضاد شخصیتیں ایک دوسرے کے مد مقابل ہیں، ایک شخصیت مولانا رحمت اللہ صاحب

عثمانی کیرانوی کی ہے جو اسلام کی نمائندگی، اخلاق، اوصاف، صبر و تحمل، اور اسلامی تعلیمات غرض ہر پہلو سے کر رہی ہے، ایک عالم دین کی شان پورے طور پر جلوہ گر نظر آتی ہے، ان کی زندگی اور شخصیت کی تعمیر میں قرآن مجید اور اسوۂ رسولؐ کی جھلیاں صاف نظر آتی ہیں، نہ غیظ و غضب کا اظہار نہ بے صبری و بے قراری کا مظاہرہ نہ تعلیٰ اور نہ مجمع کو مرعوب کرنے والی حرکتیں، صبر و تحمل کا ایک پہاڑ ہے جو حریف کی اوپھی حرکتوں سے متاثر ہونے کے لیے تیار نہیں، اسے اپنے حق پر ہونے اور حق مقابل کے باطل پر ہونے کا مکمل یقین اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ظفر مندی پر پورا بھروسہ ہے۔

دوسری شخصیت ڈاکٹر فنڈر کی ہے جو اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) کی نمائندگی کر رہی ہے، جو اپنی بے سند اور تحریف شدہ کتابوں کی طرف سے دفاع کی ناکام کوشش کر رہی ہے، ڈاکٹر فنڈر کی شخصیت کی تعمیر اور ذہن سازی میں تحریف شدہ کتابوں اور غلط و بے اصل عقائد نے جو کردار ادا کیا ہے اس کی جھلیاں صاف نظر آتی ہیں۔

پہلے روز مناظرہ کے آغاز میں ڈاکٹر فنڈر نے جو تقریر کی وہ اس کی مرعوبیت، انفعالی کیفیت اور ذہنی انتشار کی پوری طرح غماز ہے، اس نے چاہا کہ شروع ہی میں اپنے حریف اور دوسرے سامعین کو اپنے بلند بانگ دعوؤں اور تعلیوں کے ذریعہ مرعوب کر لے۔ پھر اس کے بعد اپنے کندہ ہتھاروں سے اپنے حریف کو زیر کر لے۔ چنانچہ ابتدا ہی میں اس نے سارے ہندوستان کے مسلمان علماء کو چیلنج کیا، اور کہا کہ اس مناظرہ کا نتیجہ پہلے سے معلوم ہے، اس مناظرہ کا کوئی حاصل نہیں ہے کیوں کہ کوئی مسلمان عالم ہمارے سامنے ٹک نہیں سکتا ہے، صرف مولانا رحمت اللہ صاحب کی خواہش پر مناظرہ میں شرکت پر آمادگی ظاہر کی ہے تاکہ مناظرہ کرنے کی ان کی خواہش پوری ہو جائے۔ ایسا معلوم ہو رہا تھا کہ ڈاکٹر فنڈر انتہائی مرعوب ہو چکا ہے اور ذہنی و اعصابی نساؤ کا شکار ہے چنانچہ مناظرہ کے دوران وہ بات بات پر خفگی کا اظہار کرتا، اشتعال انگیز حرکتیں کرتا، مقصد یہ تھا کہ کسی طرح مولانا رحمت اللہ صاحب اشتعال میں آجائیں اور اسے بہانہ بنا کر راہ فرار اختیار کرنے کا موقع مل جائے۔

ڈاکٹر فنڈر کے برعکس مولانا رحمت اللہ صاحب نے اپنی تقریر کا آغاز پر سکون علمی انداز میں

کیا ایسا معلوم ہو رہا تھا کہ میدان کارزار میں قدم رکھنے سے پہلے اچھی طرح تیاری کر لی ہے، ایک ماہر جزل کی طرح پوری طرح واقف تھے کہ حریف کون کون سے حربے استعمال کرے گا اور اس کی کاٹ کیسے کی جائے گی۔ انھوں نے نہ صرف اسلام کی حقانیت کے دلائل و شواہد پیش کیے بلکہ عیسائی مبلغین جن میں اس وقت سرفہرست ڈاکٹر فنڈر تھا اور جس نے پوری تیاری کے ساتھ ترکی اور برصغیر کے مسلمانوں کو عیسائی بنانے کا بیڑہ اٹھایا تھا اس کے اعتراضات کا جواب اہل کتاب کی معتبر کتابوں اور عیسائی مصنفین کی تحریروں سے پیش کر کے ان کو شدید کر دیا بلکہ میدان سے پسپائی اختیار کرنے پر مجبور کر دیا۔ واقعہ ہے کہ مولانا کے علمی اور باوقار انداز نے ان کی کامیابی اور ظفر مندی میں اہم رول ادا کیا۔

غیر معمولی ذہانت اور قوت حافظہ:

اس تاریخ ساز مناظرے کے دوران میں مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی نے قدیم عیسائی مصنفین اور خود ڈاکٹر فنڈر کی تصنیفات سے بیس سے اوپر حوالے پیش کیے، مسلمان علماء و مصنفین کی کتابوں اور تفاسیر سے متعدد شواہد نقل کیے، یہ سارا کام اپنی یادداشت سے کیا، کہیں کتاب کھولنے کی نوبت نہیں آئی۔ لطف کی بات یہ کہ کہیں حریف کو اعتراض کرنے کا موقع نہیں دیا کیہاں حوالہ دینے میں کمی یا بیشی ہوئی ہے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ساری عبارتیں نوک زبان ہیں، ان کی ذہانت اور قوت حافظہ کا یہ مظہر دیکھ کر حاضرین ششدر رہ گئے۔ اس کے برعکس ڈاکٹر فنڈر اور اس کے معاون و شریک مناظرہ فرنگ کو شواہد پیش کرنے کے لیے بار بار کتابوں کے اوراق الٹنے پلٹنے کی ضرورت پیش آئی، وہ اپنی یادداشت سے ایک حوالہ پیش کرنے پر قادر نہ تھا دیگر تصنیفات کا معاملہ الگ رہا ڈاکٹر فنڈر خود اپنی عبارتیں اپنی یادداشت سے سناتے پر قادر نہ تھا اس نے کتاب کھول کر پڑھ کر سنایا۔ حاضرین کے لیے تفریح طبع کا سامان اس وقت ہیا ہوتا جب ڈاکٹر فنڈر اپنے دعویٰ کی دلیل میں کوئی حوالہ پیش کرنا چاہتے تھے لیکن ناکام رہے، بالآخر مولانا کو ترس آیا اور انھوں نے فرمایا غالباً آپ جو حوالہ دینا چاہتے ہیں وہ فلاں کتاب کے فلاں صفحہ پر ہے اپنی یادداشت سے انھوں نے

وہ عبارت پڑھ کر سنادی۔

مناظرہ کے مشمولات دیکھنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ جن مسائل پر گفتگو کر رہے ہیں اس کے جملہ پہلوؤں سے آگاہ ہیں، موافقین اور مخالفین کے آراء و اعتراضات اور ان کے جوابات سے پوری طرح ایس تھے۔ چنانچہ جب بھی کوئی مسئلہ زیر بحث آیا تو انہوں نے پوری تفصیل سے روشنی ڈالی، اور بتایا کہ فلاں فلاں عیسائی علماء اور مصنفین اس مسئلہ کی حمایت و تائید میں ہیں اور فلاں فلاں عیسائی علماء اس کے مخالف ہیں، ہر ایک کا نقطہ نظر وضاحت کے ساتھ بیان کیا اور بتایا کہ اس مسئلہ میں محققین کی رائے یہ ہے۔ یہ محض دعویٰ بلا دلیل نہ تھا، ہر ایک کی دلیل ان کی معتبر کتابوں سے پیش کی۔ شواہد پیش کرتے وقت انہوں نے التزام کیا کہ کتاب کا نام، مصنف کا نام، کتاب کہاں سے طبع ہوئی ہے اور کس سن میں طبع ہوئی ہے، اور یہ کتاب کا کون سا ایڈیشن ہے پوری وضاحت کے ساتھ بیان کی۔ اسی طرح عہد قدیم (توریت) اور عہد جدید (انجیل) کا حوالہ دیتے وقت کتاب، باب اور آیت کا حوالہ دینے کا اہتمام کیا۔ مذکورہ مناظرہ میں مولانا رحمت اللہ صاحب نے عہد قدیم اور عہد جدید دونوں سے تقریباً پندرہ شواہد پیش کیے، عبارتیں اپنی یادداشت سے پڑھ کر سنائیں، جب کہ ڈاکٹر فٹنڈر اور اس کے معاون نے پہلے سے تحریر کردہ عبارتیں اوراق دیکھ کر پڑھیں۔ حد قویہ ہے کہ اپنی ہی تصنیف کردہ کتاب میزان الحق سے قرآن پاک کی زیر حوالہ آیات پڑھنی شروع کیں تو ڈاکٹر نے کسی جگہ غلطیاں کیں اور مولانا نے اصلاح فرمائی۔

نسخ اور تحریف جیسے اہم اور بنیادی قضیہ میں مولانا رحمت اللہ صاحب نے دسیوں حوالے اور شواہد پیش کر کے اپنے دعوے کو ثابت کیا۔ جزوی مسائل مثلاً کسی خاص حکم کا نسخ، کسی جلیا آیت میں تحریف و تغیر کے اثبات کے لیے بھی دو دو تین تین شواہد پیش کر کے انہوں نے ثابت کر دیا کہ اپنے دعوے کے اثبات اور حریف کے دعوے کے ابطال کے لیے انہوں نے بڑی محنت اور دیدہ ریزی سے تیاری کی ہے۔ فریق مخالف کی کتابوں سے ایسے حوالے اور دلائل پیش کیے جہاں دوسرے کا ذہن بھی نہ گیا تھا۔ ان کے اس عمل نے مخالفین کو شرمندہ کر دیا۔ مناظرہ کے دوران میں مولانا کا یہ کمال بھی شاہدہ میں آیا کہ شواہد کی فراہمی میں تنوع کا مظاہرہ کیا۔

خیال رکھا، ان کے یہاں تکرار نہیں تھی، ایک دلیل یا شاہد جب ایک مرتبہ پیش کر دیتے تو دوبارہ اس کا اعادہ نہیں کرتے، ہر موقع پر انھوں نے بالکل نئی دلیل پیش کی اور نیا حوالہ دیا، معلوم ہوتا کہ دلائل اور شواہد ان کے سامنے صفت بستہ کھڑے اشارہ کے منظر میں دلائل و شواہد کے اس تنوع نے حاضرین پر خوش گوار اثر ڈالا۔ وہ اکٹھا ہٹ کا شکار نہ ہوئے۔ دوسری طرف ان کے خاص حریف ڈاکٹر فنڈر کو اپنی بے بغاوتی کا شدت سے احساس ہوا، کیوں کہ وہ ہر موقع پر ہمال حولے ہی پیش کرنے پر مجبور تھے۔

دوران مناظرہ مولانا کا طریقہ کاریہ تھا کہ یا تو عقل و فلسفہ سے موتید دلیل پیش کرتے یا عہد قدیم اور عہد جدید کی ایسی کتابوں سے شاہد پیش کرتے جن کو فریق مخالف بھی تسلیم کرتا ہے یا ایسے عیسائی علماء کے اقوال اور ان کی تحریریں پیش کرتے جو ڈاکٹر فنڈر کی نظر میں بھی ثقہ اور مستبر تھے، اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ زیر بحث قضیہ میں اول مولانا نے اپنا دعویٰ پیش کیا، فریق مخالف نے انکار کیا، مولانا نے اپنے دعویٰ کے اثبات میں توہمات و انجیل کے حوالے پیش کیے۔ ڈاکٹر فنڈر نے پھر بھی دعویٰ تسلیم کرنے سے انکار کیا تو مولانا نے عیسائی علماء کی تحریریں پیش کیں جن سے مولانا کے دعویٰ کی تائید ہوتی تھی، اس طرح مولانا نے ڈاکٹر فنڈر کے لیے فرار کی راہیں سدود کر دیں۔ بارہا ایسا بھی دیکھنے میں آیا کہ ایک دلیل کے بعد دوسری اور تیسری دلیلیں پیش کر دیں، تاکہ دعویٰ کے اثبات میں کوئی کسر نہ رہ جائے۔ وہ یہ بھی ارشاد فرماتے کہ ہمارے پاس زیر بحث مسئلہ میں دلائل کی کمی نہیں ہے وہ مزید شواہد پیش کر سکتے ہیں لیکن قضیہ اوقاف سے بچنے کے لیے صرف دو چار شواہد پر اکتفا کیا ہے، یہ صورت حال ڈاکٹر فنڈر کے لیے پریشان کن تھی وہ زہج ہو کر اعصابی اور ذہنی تناؤ کا شکار ہو جاتا۔

بیدار مغزی اور حاضر جوابی:

متنازع فیہ مسائل میں مولانا رحمت اللہ صاحب کے دلائل بر محل، طاقت ور اور واضح تھے، اس میں کسی قسم کا ابہام تھا اور نہ کسی تاویل کی گنجائش تھی، اور نہ ہی مقصود ثبوت کرنے کے طول طویل بحث کی ضرورت تھی، اس کے نتائج ریاضی کی طرح واضح اور متعین برآمد ہوتے، اس کے برعکس ڈاکٹر فنڈر کے پیش کردہ دلائل بے محل اور غیر واضح تھے، اسے اپنا مقصد ثابت کرنے کے لیے طول طویل

تقریر کرنی پڑتی، خاصاً تکلف سے کام لینا پڑتا، ایسا معلوم ہوتا کہ زبردستی ایک مفہوم اخذ کیا جا رہا ہے، ایسے موقع پر مولانا کی حاضر دماغی کے کٹھنے دیدنی ہوتے، وہ اپنے حریف کو گرفت میں لانے کے لیے عہد قدیم اور عہد جدید کے حوالوں کے درمیان موازنہ کر کے اپنا دعویٰ ثابت کرتے ایسا معلوم ہوتا کہ وہ اس دلیل کا جواب طویل عرصہ سے تیار کیے ہوئے ہیں۔

بارہا یہ دیکھنے میں آیا کہ مولانا نے عیسائی علماء کی تحریریں پیش کیں، ڈاکٹر فنڈر نے تسلیم کرنے کی بجائے ان عیسائی علماء کو غیر معتبر ثابت کر کے راہ فرار اختیار کی، فن حرب کے ماہر جنرل کی طرح مولانا نے کاٹ کی، حوالہ پیش کرنے سے قبل مولانا دریافت کرتے کہ فلاں مصنف یا پادری کس مرتبہ کا حامل ہے، معتبر ہے یا غیر ثقہ۔ جب ڈاکٹر فنڈر اس مصنف کے مرتبہ و مقام کا اعتراف کر لیتا تو اس کے کلام سے اپنی بات ثابت کرتے۔ ایک دوسرا طریقہ یہ اختیار کیا کہ فرماتے آپ نے فلاں عیسائی مصنف کی تحریریں اپنی کتابوں میں بطور حوالہ پیش کی ہیں بالفاظ دیگر وہ آپ کے نزدیک ثقہ اور لائق بھروسہ ہے۔ زیر بحث مسئلہ میں اس کی رائے یہ ہے۔ مولانا شروع ہی میں ایسی پیش بندی کر دیتے کہ حریف کے لیے فرار کی راہیں سدود ہو کر رہ جاتیں۔ اگر کبھی ڈاکٹر فنڈر نے کہا کہ فلاں عالم کی رائے اس قضیہ میں شاذ ہے کوئی دوسرا اس کا ہم نوا نہیں ہے تو مولانا دیگر عیسائی علماء کی فہرست شمار کرا دیتے کہ اس مسئلہ میں سب کی رائے متفق ہے، سب اس کے موید اور ہم خیال ہیں۔

جرات و بے باکی:

جس وقت مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی اور مشہور عیسائی پادری ڈاکٹر فنڈر کے مابین مناظرہ ہوا، وہ مسلمانوں کے لیے تاریک اور پُر آشوب دور تھا، ڈاکٹر فنڈر کی پشت پر پوری عیسائی دنیا تھی، فاتح قوم تھی، برطانیہ عظمیٰ کی سلطنت تھی جس کے بارے میں مشہور تھا کہ اس کے حدود سلطنت میں آفتاب غروب نہیں ہوتا، دوسری طرف مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی کی حمایت میں ایک شکست خوردہ اور مغلوب قوم تھی، ذرائع و وسائل سے فرومایہ، اس کے باوجود کسی موقع پر مولانا کی آنکھ نہیں جھپکی، آنکھ سے آنکھ ملا کر بات کی۔ ایک مسلمان کی دلیری اور ایک عالم دین کی حق گوئی و بے باکی کا پورا مظاہرہ سامنے آیا۔

انتہائی جرأت اور بے باکی کے ساتھ انھوں نے عیسائیت اور اس کے عقائد کی کمزوریاں ظاہر کیں، دلائل کی روشنی میں ان کو بالکل ننگا کر دیا۔ برطانوی اعلان کیا کہ ان کی کتابیں بے سند اور تحریف شدہ ہیں، اور ان کے درمیان تضادات کی بھرمار ہے، اسی طرح انھوں نے پادری فنڈر کے اقوال اور تحریروں میں تعارض و تضاد دکھانے میں پس و پیش سے کام نہیں لیا، اپنے ایک مکتوب میں جو ڈاکٹر فنڈر کے نام تحریر کیا گیا تھا بصراحت اس کو ذمہ دار قرار دیا کہ آپ محض بہانہ بازی کر کے اور نامعلوم شرائط پیش کر کے مناظرہ سے کتراتے ہیں۔ جب ڈاکٹر فنڈر نے اصرار کیا کہ مناظرہ صرف انجیل سے متعلق ہو سکتا ہے تو انھوں نے سبب دریافت کیا کہ ایسا کیوں؟ ہمارے نزدیک دونوں یکساں نوعیت کی حامل ہیں اور خود آپ نے اپنی کتاب میزان الحق میں گفتگو صرف انجیل تک محدود نہیں رکھی ہے بلکہ دونوں کتابوں میں نسخ اور تحریف کی نفی کی ہے، اب ایسی کیا مجبوری پیش آگئی کہ آپ تورات سے اظہار برأت کر رہے ہیں۔

مناظرہ دو روز جاری رہا۔ پہلے روز کے اختتام پر مولانا نے جرأت اور صفائی کے ساتھ پادری فنڈر سے فرمائش کی کہ یا تو وہ ہمارا تحریف کا دعویٰ تسلیم کریں یا ان ساٹھ مقامات کی توجیہ و تاویل پیش کریں جن کے محرف ہونے کا خود عیسائی علماء نے اعتراف کیا ہے۔ نیز کہا کہ جب تک وہ اپنی کتابوں کی سند نہ بیان کر دیں یا ان کو بے سند ہونا نہ تسلیم کر لیں اس وقت تک تورات و انجیل سے استدلال قابل قبول نہ ہوگا۔

دوسرے روز کے جلسہ کے اختتام پر انھوں نے باوازا بلند اعلان کیا کہ مسلمانوں کے نزدیک تحریف کا جو مفہوم ہے اس مفہوم کے مطابق ڈاکٹر فنڈر نے دونوں عہد کی کتابوں کا محرف ہونا تسلیم کر لیا ہے، نزاع صرف لفظی باقی رہ گیا ہے۔

اس کے جواب میں ڈاکٹر فنڈر صرف یہی کہہ سکا کہ اس سے اصل متن کو کوئی گزند نہیں پہنچتا۔ بالفاظ دیگر اس نے تحریف کا دعویٰ تسلیم کر لیا، مولانا نے یہ بھی اعلان کیا کہ وہ ڈاکٹر صاحب سے دو ماہ تک مناظرہ کرنے کے لیے تیار ہیں۔ بعد کے خط و کتابت میں بھی پوری قوت سے مناظرہ پر اپنی آمادگی ظاہر فرمائی لیکن دوسری طرف آمادگی کے بجائے ہندوستان سے روانگی کی تیاری شروع ہو گئی۔

حریف کے ساتھ حسن معاملہ:

مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانویؒ اسلامی ادب اور اخلاق حسنہ کے پیکر تھے، مناظرہ میں "وجاہد لہم بالحق ہی احسن" کے طریق کار پر کار بند تھے، اپنے حریف کے ساتھ ان کا معاملہ نطف و نرمی کا تھا، مبادا وہ گھبرا کر درمیان ہی میں راہ فرار اختیار کر لے ڈاکٹر فنڈ نے طول طویل عبارتیں پڑھیں وہ صبر و تحمل اور یکسوئی کے ساتھ سُنتے رہے، اس کی ٹرنگ بازیوں اور تعلیوں کو بھی برداشت کیا۔ جب فریق مخالف نے اپنے ہی علماء کو ناقابل اعتبار قرار دے کر ان کے آراء کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا تو مطلقاً غفلت کا اظہار نہیں کیا، ڈاکٹر فنڈر ہی کی طرح اس کے معاون فرنگ کو بولنے کا پورا موقع دیتے اور اس کی باتیں سُنتے اس کے برعکس فریق مخالف کا رویہ شروع سے قابل اعتراض رہا اس نے ڈاکٹر محمد وزیر خاں کو بولنے سے روک دیا جب کہ وہ مولانا کے معاون اور شریک مناظرہ تھے۔ مفہوم کی تعین میں بھی مولانا نے حریف کو پوری آزادی دی، جب اس نے ایک مفہوم متین کر دیا تو اسی کی روشنی میں اپنا دعویٰ ثابت کیا۔

ایک کامیاب مناظرہ کے لیے ذہانت، حاضر دماغی، قوت حافظہ، وسعت مطالعہ، اور منطقی و استدلالی انداز یہ وہ اسلحہ ہیں جن سے کام لے کر وہ اپنے حریف کو زیر کرنا ہے، خوش قسمتی سے یہ سارے ہی کمالات مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانویؒ کے اندر بدرجہ اتم موجود تھے، جن کو چابک دستی اور مہارت کے ساتھ استعمال کر کے انھوں نے اپنے حریف مشہور عیسائی پادری ڈاکٹر فنڈر کو شکست دی۔ اس مناظرہ نے برصغیر ہند میں عیسائیت کا سیلاب روکنے میں اہم رول ادا کیا ہے۔ نیز مسلمانوں کے اندر اپنے دین کی حقانیت و ابدیت کے بارے میں اعتماد بحال کیا ہے۔ برصغیر کے مسلمان مولانا کے اس عظیم احسان کو کبھی فراموش نہیں کر سکتے۔

ذکر و فکر دہلی

کایہ خاص اور نادر نمبر جو کہ

مجاہد جنگ آزادی 1857ء

حضرت مولانا رحمت اللہ کیرانویؒ

سے متعلق ہے محترم جناب خواجہ زاہد ندیم صاحب

نے فراہم کیا ہے۔

اس علمی تعاون پر ہم اُن کے بے انتہا مشکور ہیں

اللہ کریم انہیں اس کی بہترین جزاء عطا فرمائے آمین

محمد احمد ترازوی